



مجله چهارم مجلد اول از آثار استاد آقا میرزا محمد باقر

بازرسی شد
۶ - ۲۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب: ۱۱ نذر صدر ۴
جلد: (۵۶۶)
از کتب: (خط)
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تاریخ: ۱۳۷۹/۰۶/۰۵
شماره ثبت کتاب: ۳۱۳۷۱
۴۵۹/۰۵

کتاب: ۵۶
مجلس شورای اسلامی
تاریخ: ۵۶



جلد چهارم کتابخانه دارالافتاء اسلامیہ

بازرسی شد
۶ - ۲۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب: ج ۱۱ نذر صبر
مؤلف: آقاي سيد محمد صادق طباطبائي
جلد: ۵۶۹ (از کتب) خطي (اهدائي)
موضوع: فقه
شماره ثبت کتاب: ۳۱۳۷۱
۳۰۶۹۰

خطی اهدائی
کتاب: مجلس شورای اسلامی
۵۶۶
http://fb.com/ranajabirabbas

۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵

وَسَائِرُ أَهْلِ الْمَلِكِ الْبَاطِلَةِ

۱۰۱

كثيرة من العلوم وفيها بل شتى
اليهود يذكرون مغارات النجوم
عليه على الحضارى

احقره صلوات الله عليه على الطبيب اليوناني اسولة الشامي عن امير
 ما علمه صلوات الله عليه من اربعة ايام

۱۳۲ ۱۳۶ ۱۴۰

من الله على جميع العلوم والادب

مادر في احيى اهل سامه عليه السلام ساطرات محمد بن علي الباقر عليه السلام احيى جبا الصادق عليه السلام على الزنادقة

بسم الله الرحمن الرحيم

جوامع العلوم

أحجاجات أصحابه على
أرباب الملل المختلفة في محلها

بسم الله الرحمن الرحيم

الرموز التي وصفت المؤلف مدونة الغالي للكتب المذكورة في هذا الكتاب حذرنا من الاطالة والاطباب ليعين
 اخبار الرضا على اهل الشرايع كلال الذين **يد** للتوحيد **ل** الخصال **ل** الاماني **ل** الصدوق **ل** الثواب
 الاعمال **مع** لغات الاخبار **هد** للهداية **عد** للعقائد **ع** للديانة الاسلام **ب** لغير الاسناد **ير** لغير الدرجات
 الاماني الشيخ **ر** رتبة **عط** لغية الشيخ **مص** الصالحين **شا** للارشاد **ج** الجالس المفيد **خص** لكتاب الاختصاص **مل**
 لاسل الزيادة **سن** للجان **من** لتفسير على قبه ابراهيم **شي** لتفسير العياشي **لت** لتفسير الامام **ع** **ض** لروضة العواظ
ع لاعلام الوري **م** لكارم الاخلاق **ج** للاحتجاج **قب** لمناقب ابن شهر اشوب **كش** لكشف الغم **لحق** لحق
مه للعهدة **نص** للكفاية **نير** لتبسيط الحار **ط** لطب لانه عليهم **ص** لصحيحة الرضا **ع** **ج** للخراج
ن لنزه البلاغة **ض** لقصص الانبياء **ع** **ض** لقصص الانبياء **ط** لانا لانا لانا **ش** لكشف اليقين **يت** للظواهر
فيه للدرج **ف** لفتح الابواب **ج** لكتاب التجميع **ج** لجال الاستوع **قل** لاقبال الاعمال **تم** لفلان المال **ل** لكونه من تمامات
 المصباح **م** لمهج الدعوات **صبا** لمصباح الزاير **ص** لغرحة الغري **ج** لجامع الاخبار **كنز** لكنز جامع الفوائد
 تاويل الايات لا تحاد **غ** لغوالي اللالي **في** لغية النعاني **يل** لفضائل ابن شاذان **فص** لكتاب الروضة
 كوزة في الفضائل **مص** لمصباح الشريعة **قبس** لقبس المصباح **ط** للصرح المستقيم **خص** لمنتخب البصائر **س** للتراير
ق لكتاب العتيق العزري **كش** لرجال الكشي **جش** لرجال التجاشي **بشا** لبشارة المصطفى **ين** لكتاب الحسين
 بن سعيد **عين** للعيون والحاسن **عمر** للغرور والذر **كف** لمصباح الكفعمي **لد** للبلد الامين **قضا** لقضا
 الحقوق **محس** للتحسين **عدة** للعدة **جنت** للجنة منها **للهناج** **د** للعدة **ق** لتفسير فرائد **ابراهيم** **كال** للكتاب
يب للتهذيب **صا** للاستبصار **يد** ليد **لن** لا يحضره الفقيه **ساير** لكتب الاختصارها **اول** لعلها الحاجة اليها **الورد**
 مدونة باسمها واسماء مصنفها والله الموفق لكل صواب

أما **٢٠٢** **باب** **٢٠٥** **باب** **٢٠٧**
 مناظره اصحابه واهل زمانه احتجاجات ابي حنيفة **اح** احتجاجات ابي الحسن علي بن محمد التي صلوات الله
 صلوات الله عليه ومناظره صلوات الله عليه واصحابه وعشائره على المعتادين والمجانين
٢٠٨ **باب** **٢٠٩** **باب** **٢١٠**
 احتجاج ابي محمد الحسن بن علي نادون نواذر الاحتجاجات والمناظرات من علماء زمانه
 العسكري عليه السلام في زمن الغيبة

۲۱۵

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلق الانسان وعلم البيان وسلك به سبل الهدى بعلم الدليل ومنازل البرهان واتج على عباده برسوله
فاديبناهم بغير جرم من ظلمات الكفر والصلالة الى نور الهداية والايمان وقضوا عن الدين واضمار الحق واليقين بالبرهان
الباهرة والحق القاهرة على من ضل واضل سبيل الايمان والصلوة **من** جعل الصلوة عليه رجب الوصول الى موافاة الكوا
واكحان محمد الذي نزل الله به رسده انبأنا واصفنا بلجام الفرقان وعلى اهل بيته الذين اكمل الله بولاهم على عباده
الاثنان وجعلهم خيرة علم القرآن وسد نبيت الايقان **انما بعد** فهذا هو المجلد الرابع من كتابنا في الانوار وفي بيان
ما احتج الله سبحانه ورسوله وحججه صلوات الله عليهم جميعا على الخالفين والمفاندين من ارباب الملل المختلفة والعقا
الزائفة عن الدين المبين وقد ذكرنا ما لا يحصى بابا من ابواب الكشايين جوامع علوم الدين وان فرقت اجزائها على ابواب
الناسبة اليها ليسر للطلاب من مؤلفات قريب اقام المؤمنين محمد باقر بن محمد تقي حشره الله تقامح الاثمة الطاهرين و
جعلها من ارفع يوم الدين من الكافرين ومن يوفى كتابه بفضل بصيريين **باب** احتجاج الله تعالى على ارباب الملل
المختلفة في القرآن الكريم **البقرة** ان الذين كفروا سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرتهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى
سموعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ومن الذين اتوا بالله وبآيواته الاخرة وما هم بمؤمنين يخادعون
الله والذين آمنوا فما يخفون الا انفسهم وما يتفكرون في قلوبهم مرض فادهم الله عرضا ولهم عذاب اليم كما لا يذكرون
فاذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مسلمون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون فاذا قيل لهم لا تفسدوا

قالوا من اين انزل علينا هذا فاذله وهو الحق مصداق لما معهم فلما فشتوا انبياء الله من قبل ان
 مؤمنين الى قوله فلان كان انزال القرآن الاخرة عند الله خالصه من حزين الناس ففتوا المؤمنين كنههم فحين
 وكان فيهم ابدال ما قدس بديهم والله يعلم بالقائلين الى قوله فلان كان عند الحزبيل فاذله على قلبك
 يا ذين الله مصداق لما بين يديهم وهذا في قوله يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا لعنا وقولوا انظرنا
 واسمعوا فليكنوا من عذابكم الى قوله امرت ان تقولوا رسولكم كما سئل موسى من قبل من يبعث الله
 بالانبياء فقد جعل ساء السبيل وقد كثر من اهل الكتاب لم يصدقوا من بعد ما انزل الله من عند الله من
 بعد ما بين لهم الحق الى قوله وقالوا ان يبعث الله نبيا من عندنا فليكن من قبلنا انزلنا
 ان كنتم صادقين الى قوله وقالوا ان يبعث الله نبيا من عندنا فليكن من قبلنا انزلنا
 الكتاب كذلك قال الذين لا يعقلون من قبلهم فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 اعذ الله فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 او اتينا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 بالحق نبينا وانزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 الله هو الهدي فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 هوذا انصاري فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 فكبر قلنا انما افكروا كما افكروا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 صدى انصاري فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 سيئوا الشياطين من الناس وانزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 الى قوله الذين آمنوا بالكتاب والحق فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 من بعد من بعث الله انما افكروا كما افكروا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 القوة لله جميعا وانزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 وقال الذين آمنوا ان انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 وقال سبحانه ولما قبل لهم انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا

يشتدون وشال الذين كفروا الذين يفتون بما لا يسمعون الا دعاء ونداء لهم على انهم لا يعقلون وقالوا انزلنا
 ان قولوا وجوهكم قبل المشرق قالوا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 ومن الناس من يفتون في الحياة الدنيا ويمنون بالله على ما في قلبه وهو الذي لا يعقلون وقالوا انزلنا
 ليغيبها وما يبدلها من ربه والشئ والله لا يغيث الا السواد ولما قبل له انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 الهاد وقال سبحانه سئل من اين انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 العقاب **الاعمال** فان خارجك فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 فان اسئلوا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 الكتاب يفتون في الكتاب يا ايها الذين آمنوا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 معذرات دعوتهم فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين فان خارجك فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 وضاه واني اذكركم فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 سواي بيننا وبينكم لا تعبد الا الله ولا تشرك به شيئا ولا تجد بعضنا اعدا لبعضنا انما بيننا وبينكم دين الله فان كنتم
 امة فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 انتم هولاء خارجكم فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 ضربا ولكن كان جينا سبيلا وما كان من المشرقين ان اول الناس بايهم الذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا
 والله وفي المؤمنين فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 تكذبون يا ايها الله وانتم كذبتون فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 طاعة من اهل الكتاب ايها الذين آمنوا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 بين حق وبينكم فلان هذا الله ان يوحى احد فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 يشاء والله واسع عليم يتحقق برؤيته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومن اهل الكتاب من من تاسم فليكن من قبلنا انزلنا
 اليك ومنهم من تاسم بدينار لا يؤوه اليك الا ما دنت عليه فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا
 على الله الذين هم يقولون بلى من اوفى بعهده وان في ذلك فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا فليكن من قبلنا انزلنا

السُّعُودَاتُ

<http://fb.com/ranajabirabbas>

مكتبة

<http://fb.com/ranajabirabbas>

[illegible]

والاخر

<http://fb.com/ranajabirabbas>

والله

<http://fb.com/ranajabirabbas>

[illegible][illegible]

[illegible]

وكان

[illegible]

اخلاص

[illegible]

[illegible]

74

٢٩

الكتاب

[illegible]

[illegible]

العقود

وما انت

[illegible]

٢٢

[illegible]

بِشَرِّكُمْ إِنَّكَ نَاصِرٌ لِّقَوْلِهِ فَقَدْ جُنَّ مِنْكُمْ بِهَذَا الْخَبَرِ سَتَلْبِسُكُمْ مِنْ خِيفَةِ يَقُولُونَ وَأَمَّا لِي أَنْ كَيْفَ
يَجُوزُ أَمْ سَلَّمَ أَمْ جَاءَهُمْ مِنْ مَعْرِفَةِ مَقُولَتِهِ أَمْ عِنْدَهُمْ الْخَبَرُ كَيْفَ يَقُولُونَ الْقَوْلَ وَإِنْ كَانَ الْبَيِّنُ كَقَوْلِ الزُّنُوفِ أَيْضًا
لَسَمِعُوا الذِّكْرَ فَيَقُولُونَ إِنَّهُ يَجُوزُ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ **الحال** فَلَا يَمُرُّ بِمَا تَقُولُونَ وَلَا تَنْصَرِفُونَ وَلَا تَقُولُونَ
سَوَاءٌ لَكُمْ وَمَا يَقُولُ خَارِجًا مِنْ قَوْلِكُمْ فَلَا تَقُولُونَ كَيْفَ تَقُولُونَ تَنْزِيلًا مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَا تَقُولُونَ
عَلَيْهَا أَصْحَابُهَا قَائِلٌ كَذَلِكَ نَبِيٍّ أَلَيْسَ بِهَذَا تَقُولُونَ ثُمَّ تَقُولُونَ نَبِيٌّ أَلَيْسَ بِهَذَا تَقُولُونَ فَإِنْ كُنْتُمْ لَدَيْكُمْ حَاجَةٌ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَمُسْتَعِينٌ
وَأَمَّا الْعِلْمُ أَنْ يَكُونَ كَذِبًا فَإِنَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ وَأَدْرَأَى الْعَالَمِينَ كَيْفَ يَأْتِيهِمْ بِهَذَا الْعِلْمِ **المعاني** فَلَا يَمُرُّ بِهَذَا
الشَّارِقِ وَالْخَارِجِ إِلَّا قَائِلًا بِمَا عَنِ الْكَلَامِ وَنَبِيٌّ أَلَيْسَ بِهَذَا تَقُولُونَ فَلَمَّا قِيلَ لَكُمْ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
يُوعِظُكُمْ **وقد** قَالُوا لَا تَزِدُّهُمْ إِلَّا عِتْوَكَ وَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ لِمَنْ يَلْعَنُ اللَّهُ مِنْ أُمَّةٍ حَتَّى يُغْلَبُوا فِي سَبِيلِهِ فَإِنَّهُمْ لَكَافِرُونَ
وَلَا أَتِيَهُمْ إِلَّا بِرِجَالٍ فَأَمَّا إِلَهُكُمْ فَهَذَا رَجُلٌ فَالِقُ أَرْمَاحٍ يَنْزِلُ مِنْ سَمَاءٍ بَيْنَ يَدَيْهِمْ يُخْرِجُ مِنْ تَحْتِهَا سَائِرَ الْقَوْمِ
مِنْ أَلَيْهِمْ وَيَسْأَلُ أَلِئِنَّ الْخَارِسُونَ **التي** وَأَذْكَرَكُمْ سَبْعَ سَبْعٍ لِيَهْدِيَ إِلَيْهِ سَبِيلًا رَبِّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّ هُوَ فَاعْبُدْهُ
كَبِيرًا وَاصْبِرْ لِمَا يَقُولُونَ وَاجْهَرْ بِحُجَّتِكَ فَإِنَّهُ لَا يَكْفُرُ بِكَ إِلَّا الْفِتْرَةُ وَمَعْلُومٌ قَبْلَ ذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ إِنْ أَسْأَلْتُمُ اللَّهَ
سَبْعَ سَبْعٍ عَلَيْهِمْ كَمَا أَسْأَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ دَسُورًا إِلَى قَوْلِهِ إِنَّ هَذِهِ تِلْكَ مِنْ شَاءِ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا **اللهم** إِنَّ
الْمَدِينَةَ قَدْ قَاتَرَتْ إِلَى قَوْلِهِ نَسْفَتْ وَخَلَقَتْ فَجَعَلًا وَجَعَلَتْهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَبَيْنَ نَهْمِهِ وَمَعْنَاهُ نَهْمًا ثُمَّ
يَقُولُ أَنْ أَجِدَ كَلَامًا كَانَ لَا يَأْتِيَانِي عَمَلًا سَابِقَهُ عَمَلًا إِنَّهُ كَذِبٌ وَقَدْ قِيلَ قِيلَ كَذِبٌ وَقَدْ قِيلَ قِيلَ كَذِبٌ
ثُمَّ عَسَى يَكُنَّ مِنْكُمْ آخَرٌ فَاسْتَكْبَرُوا فَهَذَا الْإِنْسَانُ إِذَا عَلَّمَ الْقَوْلَ لَئِيْلٌ أَلَيْسَ بِهَذَا تَقُولُونَ
لَئِيْلٌ كَذِبٌ وَالْإِنْسَانُ أَكْبَرُ وَالْحَقُّ أَكْبَرُ أَلَيْسَ بِهَذَا تَقُولُونَ الْكَبِيرُ بِهَذَا الْبَشَرِ لَنْ تَنَاقُزَ مِنْكُمْ وَتَنَاقُزُوا قَوْلَهُ قَالُوا
لَهُمْ عَمَّا تَتْلُونَ مَعْزُونٌ مِنْهُمُ فَاسْتَفَوْهُ فَوَجَدَ مِنْهُمْ سَوَادًا مِنْ كُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ تَقُولَ حَقًّا شَيْءٌ كَذِبًا
يَخَافُونَ الْآخِرَةَ كَلَّا إِنَّ تِلْكَ مِنْ شَاءِ ذِكْرِهِ وَمَا يُذَكِّرُ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ اللَّهُ هَؤُلَاءِ السَّعْتُونَ أَهْلُ الْغَفْوَةِ **القيمة**
لَا تَجْرَأُ بِرِيسَالَتِكَ لِتَجْعَلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِمْ ذُرًّا فَذُرًّا وَلَا تَفْنَى وَوَأَنْزَلَ مِنْ عَلَيْنَا يَانَةَ كَلَامًا لِتُحْجِثَ الْمَاجِلَةَ وَ
تَلْعَنَ الْآخِرَةَ **الهم** إِنَّا نَحْنُ رَبُّنَا عَلَيْكَ الْقَوَانِ تَبَيَّنَ لَكَ فَاصْبِرْ عَلَى ذَلِكَ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمَا إِنَّمَا الْكُفُورُ الْوَلَدَانِ هَؤُلَاءِ
يُحْجِثُونَ الْمَاجِلَةَ وَيَذَلُّونَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ أَفَلَا تَعْلَمُونَ وَتَدْعُوهُمْ أَنْ يَرْجِعُوا وَإِنْ أَسْأَلْتَهُمْ تَبَيَّنَ لَكَ إِنَّ هَذِهِ
تِلْكَ مِنْ شَاءِ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا **المسألة** أَرَأَيْتُمْ لِمَ نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ الْخَارِسَةَ **الباء** أَلَمْ تَجْعَلْ الْأَرْضَ مِلًّا دَالًّا إِلَى

آخر السورة **التافات** وانتم شذخلعنا ادم السماء بناها رفع سمكها فسبحا واعطش لها واخرج حصنها الى الارض بعد ذلك حينما اخرج منها ماء حارغاها وايجال ان ساها مائعا كذا ولا تقابلهم **عيس** عيس في كل السورة **التكوير** فلا اقيم اليقين لجلال الكبر والليل اذا عسق والضحى اذا تفرقت الى ليل رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش كرين طالع قم امين وما صاحبكم بمجنون ولقد جاءه بالبينين وما هو على الهدى فظنن ان وما هو بقول شيطان نعيم فاين تدعون ان هو الا ذكروا للعاقلين ان شاء ربكم ان تقيم وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين **الانشاد** يا ايها الايمان ما عرفت ربك الكريم الذي خلقك هو بك هكذا في حق صوبه لسانه ذلك **الانشاد** فلا اقيم بالسطيع والليل قد اسق والقر اذا اشق الذي كين في مائة من طير في العالم لا يمشون و اذا في علمهم القرآن لا يشعرون بالدين لعمركم الذين بالدين والله اعلم بما يؤعون فيهم بعد ان بالهم الا الذين اتفعا وعلوا الصالحات لهم لا يخرجون عنون **البرج** بالدين كعبا في كذب والله ين ولا هم يحيط بظهوره في حجب فخرج محفوظ **الطارق** والسماء ذات الرح والارض ذات الصلابة انزل نورا على ما هو بالهم انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فيمل الكافرين منهم لهم نوب **الاهلي** الى اخر السورة **الناحية** فلا تفرقوا في الاوراك فليت والى السماء كيف دعت والى الجبال كيف صفت والى الارض كيف سطحت فذكرنا انك ملك كس عظيم يحيط الامن وولى وهو قوي لله العذاب الا كبر ان لنا اياهم حران علينا جالهم **البلد** لا اقيم لهذا **الملك** الى اخر السورة المفتح الى اخر السورة والين الى اخر السورة العلق الى اخر السورة البينة الى اخر السورة المانع الى اخر السورة الكافيت الى اخر السورة القدر الى اخر السورة **تفسير** قال الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى ان الذين كفروا سواء عليهم فقل انت في ارجل وخصم من اهابته فلو يوم يدور في ذات في قوم وعالمهم من اخطا اليه ومن كذب بالحق صاعدا وكم لوم حسدا وقيل ان ذات في شريك العرب وقيل هو عام في جميع الكفار اخر الله تعالى بالرحمة لا يؤمنون وفي قوله تعالى ومن الناس من يقول امّا نزلت فينا فتون وهم عبد الله بن ابي بن سلا وجدين فيرصد بن قسرا واطيهم واكرم من الموم وفي قوله واذا دخلوا في الشياطينهم نوعين الى جفن الباقية انهم كما هم وفي قوله ان الله لا يسيحون ان يضرب مثلا لبعوضة فاوقها نوعي عن الضاد فاما انزل انما ضرب الله للمثل البق لان البعوضة على صغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق في القمل من كبره وزيادة عضون اخرين فاراد الله سبحانه ان يذكر ذلك المومن على لطيف خلقه بغير مضعة وفيه ما ياتي اسما في ذكره الحاد والحمد لله والى وقيل هو خطاب

يا محمد قالوا فخرنا عن ربنا ما هو قال انزل الله سبحانه فله والله احد الى القر السودة فقالوا ان ربنا هو ربنا فاحصله والحدوة
ان قلتم انتم ربنا ما هو اى ملك اى نبي انزل الله عليكم فقالوا جبريل قال قللك علفا بنزل الفثال والشفقة
والرحمة وسكنا بنزل البش والخطا فلو كان سكا بنزل هو الذى ناليت فكتتابك فانزل الله هذه الاية فبالله مودو
رد عليهم وفي قوله فقالوا فقالوا انما كان المسلمين يقولون يا رسول الله دعنا الى اسع مع ما فرقت اليه وهذا اللفظ
فقالوا يا محمد دعنا ولم يجردوا الى الرد عن ذكر ربهم بل انقصه والواقع فلا عوتبا قالوا فقالوا يقول المسلمين فينى
الله عن ذلك بقوله لا تقولوا دعنا وقولوا انظرنا وقد اتمت القادة انكم كانت تقولوا يا ربنا يا ربنا لا سمعنا ولا قال
عما هي كانت الاضار تقولها فى الحيا هيلة فمنها عانها فى الاسلام وقال السدى كان ذلك كلام يهودى يعنى يقول له
لما عثر بن زيد بن زيد بنك الرعنة فبنى المسلمين عن ذلك فى الواقع هذه الكلمة ربنا العلية الى كفاية يهودى قيل
كان معناه عندهم اسع لاسمع معنى انظرنا انهم لم يسمعوا ولم يسمعوا ومن كان اذ قرأ عليا وفي قوله فقالوا يا محمد ان
رسولكم انكم في سبيل ربنا فدى عن ابن عباس ان رافع بن حرولة وهو يهودى زيد قال لا رسول الله هم انما يكتبوا
تنزله علينا من السماء ونقره ونجر علينا انما انشعك فصدك فانزل الله هذه الآية وقال الحسن عن ذلك فذكر الحسن
وقد سألوا فقالوا لو انك نزلت حتى نزلنا الى قوله انما فى الله والملائكة قبيلا وقالوا انزل علينا الملك اوفى
ربنا وقال السدى سالت العرب محمد ان تاتيهم بالله فيروجهة وقالوا لم ياحدسك قريش محمد ان يجعل لهم
الصناديق فقال لهم نعم ولكن يكون لكم ما نزل الله عليهم عيسى فاجابوا وقالوا الجبال اى يولى رسول الله هم سائرهم ان
يجعل لهم ذات النوايا كما كان للمزكين ذات النوايا وهو شجرة كانوا يعبدونها ما يعقلون عليها التقرير من الملك الى كفاية
موسى جعلنا الهما وفي قوله ولا تكلموا من الكتاب نزلنا في جبريل بن خطيب واخبره يا ربنا بن خطيب فقل على التبر
حين قدم المدينة فلما خرجا قيل لى صوبتي فقالوا هو وقيل ما عندك فقالوا العدة الى الموضع وهو الذى نفع العبد
انما الحرب يوم الحزاة عن ابن عباس ان قريش نزلت في كعب بن الاشرف عن الزهري فقيز فاجتمع من اليهود الحسن وفي قوله ثم
وقالوا يا محمد انما نزلنا على شوق الى ابن عباس سار قريش ما قد نزلنا من النفاذ على رسول الله هم انهم اخبروا
اليهود فنادوا عند رسول الله هم فقالوا رافع بن حرولة انما نزل على شىء من جبريل بن خطيب فقل على الجبال ان
ليست اليه يودى على شوق وجبريل بن خطيب فقل على الجبال انما نزل على شىء من جبريل بن خطيب فقل على الجبال ان
هم ليسوا على شوق الى ابن عباس سار قريش ما قد نزلنا من النفاذ على رسول الله هم انهم اخبروا

لليهود الذين كانوا بالمدينة وما حولها وفي قوله ولا تفتروا بآياتي إنما قليلا روي عن أبي بصير في هذه الآية وكان
 حزين لمخطئهم كمن لا يستر ولا يستر من الله تعالى اليهود في كبره حواطلا بنا ما بال اليهود في قوله ذلك
 آيات من التوراة فيهم صفة وذكره ذلك القرآن الذي لا يدرك في الآية وفي قوله تعالوا من الناس الذين هذه الآية خطأ
 العلماء اليهود كانوا يقولون لا قربانهم من المسلمين اشتوا على الله عليه ولا يؤمنون وفي قوله اقتلون ان
 يؤمنوا لكم قبل انتم علماء اليهود الذين يخفون التوراة فيجعلون الحلال حراما والحرام حلالا ابتاعواكم وعاثوا
 من يرضون وفي قوله تعالوا الذين آمنوا القول ليجازيكم بعندكم وفي عن أبي بصير في الآية انه كان
 قوم من اليهود ليسوا من المغالين المتواطئين اذ قالوا المسلمين حدثهم بما في التوراة من صفات محمد صلى الله عليه وسلم
 عن خلفه وقالوا الحق بهم بما في التوراة من صفات محمد صلى الله عليه وسلم فيجاءونكم بعندكم في الآية وفي قوله خير الذين
 يكذبون الكتاب لا يدركهم ثم يقولون هذا من عندنا قبل كتابتهم بايديهم ثم عدا في التوراة وفي صفات محمد صلى الله عليه وسلم
 الشك بل على المستضعفين من اليهود وهو المروي عن أبي بصير في الآية وعن جماعة من أهل التفسير في الآية حصة
 في التوراة لا يدرى ما جعلوه أحم طوا في رواية عن ابن عباس قال ان اخيارا من اليهود بعد اصفه لم يمتنعوا
 في التوراة لكل غير رتبة حسن اليهود في التوراة حسدا وبغيا فانهم فزعوا في قولهم فقالوا التوراة في التوراة
 نبيا ما قالوا في غيره طويلا اذ وسط الشفر في التوراة في الآية في قوله ذلك وان قيل يستحقون
 على الذين كفروا قال ابن عباس قال اليهود يستحقون ان يسننهم على الاسلحة والخروج برسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما بعث الله من العرب ولم يكن من بني اسرائيل كفرا به وحجرا ما كانوا يقولونه فربما قالهم فاذن جبريل وبشيت
 الباء من هو يد احسن اليهود اتفاداه واسلوا فقد كنتم تستحقون علينا يعني نحن اهل القرآن تصفون ذلك كما انتم
 مبعوث فقال سلام بن شبيب الخوئي القليل ما اخبرنا بشيء يعرفونه وما هو الذي كان ذلك كما قالوا في الآية وفي
 قوله قل من كان عدوا لجبريل عن ابن عباس قال سبب نزول هذه الآية ما روي عن ابن عباس وجماعة من يهود اهل
 فدنا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة تسالوه فقالوا يا محمد كيف نوفلك فقد اخبرنا عن نبي الذي لا ياتي في آخر الزمان
 فقال لي انا عينا اقلبي ويقان قالوا صدقت يا محمد ما روي عن ابن عباس وجماعة من يهود اهل
 العصب والعرق في الرجل والاسم والدم والظفر والشعر في المرأة قالوا صدقت يا محمد فانا لوالد شبيب اعلم
 ليس فيه شبيب من اخواله او شبيب في اخواله وليس فيه شبيب عمامه شيء فقالوا يا محمد ما روي عن ابن عباس وجماعة من يهود اهل

السبع من الله اذ هم في شرك الوعر عيشة قالوا الملائكة ربنا والله سبحانه وتعالى عن اتخاذ الولد وعن العجاج والصفائح التي
 كالتعليق بربنا في السموات والارض ملكا والملك لا يكون ملكا الا بالبنوة والملائكة لا يتخذون اولاداً ولا يفعلوا الا بامر الله
 من حيث لا يعلم والملك لا يكون الا من عيسى بن مريم في قوله وقال الذين لا يعطون هم لننظرون عن محمد بن عبد الله بن عباس
 وشركوا العرب عن الحسن بن قنادة وهو الاقرب ما بيننا وبينهم في قوله وقال الذين لا يعطون هم لننظرون عن محمد بن عبد الله بن عباس
 الايات الباهرة في الدلائل على صدق كماله في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 تقا وقالوا كذبوا هذا عن ابن عباس بن عبد الله بن مسعود بن كعب بن الاشرف في قوله ما لا ينطق بالحق الا ما يشاء الله من
 انزلنا في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 التوراة في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 كونه على ديننا فانزل الله هذه الآية وقيل ان ابن مسعود بن كعب بن الاشرف في قوله ما لا ينطق بالحق الا ما يشاء الله من
 وقالت النصارى انزلنا في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الاسلام فقالوا انزلنا في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 فريش في قوله ومن الناس من يجادل في قوله قال الحسن بن علي بن فضال في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الجليل في قوله ومن الناس من يجادل في قوله قال الحسن بن علي بن فضال في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الذين وبالله التمسك الناس في قوله يدعون الى الله ليحكم بينهم في قوله في البنية النبي صلى الله عليه وسلم وان ديننا الاسلام والاسلام
 الرجم فقد روي عن ابن عباس بن عبد الله بن مسعود بن كعب بن الاشرف في قوله ما لا ينطق بالحق الا ما يشاء الله من
 ورجوا ان يكونوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 ويجزى عن عيسى بن علي بن ابي طالب في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 بالتوراة في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الله صلى الله عليه وسلم في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 بشي من التوراة في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الله سبحانه وتعالى في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 عليها بالبصرة ورجا ان كانت المرأة حبلى انظر لما حتى تضعه ما في بطنها فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فوجها فضربت اليهود

لذلك فانزل الله تعالى هذه الآية في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رايتم دليلا من غير ذلك فنزلت انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 وفي قوله قل يا اهل الكتاب انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الصديقين من اهل الكتاب في قوله ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله لا يتخذ بعضنا بعضا عيسى بن ابي
 يتخذ اخيارا اربابا بان يصيهم طاعة الانبياء في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 لهم جلا ولا حول لهم جرما وكان ذلك اتخاذهم اربابا من دون الله في قوله يا اهل الكتاب انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 وغيره ان اخيار اليهود ونصارى بنجران اجتمعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتناروا في اربابهم فقالوا انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الامم يودون ان لا يكونوا من اهل الاسلام في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 رجلا من اخيار اليهود في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 واكثر من اهل النصارى في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 فاذا اقامت ذلك شئت اطيعوا في دينهم وقالوا انهم اهل الكتاب وهم اعلم بهم منا في رجوعهم عن دينهم الى دينكم وقالوا انهم اهل
 ومقاتل والكلمة كانت هذا في شأن القبلة لما حوالت الى الكعبة وصلوا شق ذلك على اليهود فقالوا انهم اهل الكتاب وهم اعلم بهم منا في رجوعهم عن دينهم الى دينكم وقالوا انهم اهل
 استأمنوا انزلنا القرآن في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الكتاب عن ابن عباس بن عبد الله بن مسعود بن كعب بن الاشرف في قوله ما لا ينطق بالحق الا ما يشاء الله من
 من ذهابه الله في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الذين يؤذون الامانة في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 في جماعة من اخيار اليهود في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 ياديهم غيره وحلفوا انهم من عند الله لا تقوتهم الزمان وما كان لهم على انبيائهم عن عيسى بن ابي طالب في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 بن قيس بن حنيفة في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 وان منهم من عرفوا قبل نزلت في جماعة من اخيار اليهود في قوله في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 الله وقيل انزلنا في حقهم من اجل الاسلام كما في قوله تعالى انزلنا القرآن في ليلة القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لا تظهرها في قوله
 من الذين يجتمعون عن ابن عباس بن عبد الله بن مسعود بن كعب بن الاشرف في قوله ما لا ينطق بالحق الا ما يشاء الله من

المعيني

امر بنو اسرائيل في التوبة من ذنوبهم فاجابهم الله بقوله حتى ياتي بقرآن ناطق انما الحق بآياتك المسيح وتحمدا فلما
 اتوا كما فاضوا بها بغير بيان فلم يقدروا ان يثبتوا عندهم هذا فكذبوا بهم في قوله ودلا على غداهم وعلى ان تاتي
 لواءهم بالقرآن المستقيم اذ ادله لم يؤمنوا به كما يؤمن آباؤهم وانما لم يقطع الله عنهم لعله سبحانه في الايات به
 مفصلة لهم والعجرات تابعة للصالح وان ذلك اقتراح في اذلة على الله والذي يرين في ذلك ان ينج علمهم ^{بالحكمة}
 فقط وقوله تعالى اوتوا الذين اوتوا انزل في فاعلموا بن زيد بن السائب ما لم يكن حشمتكم كما نالواكم رسول الله
 صلى الله عليه واله اياها بل اياها واعباها عن ابن عباس في قوله لم تزل الذين يتركون قبل نزول في غدا من اليهود
 اتوا باطعامهم الى التوبة فقالوا هل على هؤلاء من ذنب قال لا فداوا الله ما نسي الاكمسيتم فاعلموا بالانذار
 كفر عتابا بالليل وما علمناه بالليل كفر عتابا بالانذار فكذبهم الله تعالى وقيل انزل في اليهود والتشديد حين قالوا نحن ايماننا
 واحياؤه وقالوا ان يدخل الجنة الا من كان حورا او غصاري وهو المروى عن ابي جعفر وفي قوله لم تزل الذين
 ضياعا قيل ان كان ابوبردة كانا في الجاهلية فسا اقره ناس من اسم فنزلت وقيل ان كعب بن الاشرف خرج في سبعين
 راكبا من اليهود الى مكة بعد وفاة جد له ليعلموا قريش على رسول الله فيقتضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول
 الله فنزل كعب بن علي بن سفيان فاحسن منه ونزل اليهم يهودي يدور قريش فقال اهل مكة انكم اهل كتاب فاحسنوا
 الكتاب فلامن ان يكون هذا امركم فان ادركت اخرج معك فاسجد لهدذين الصديقين واسمهما افضل فذلك قوله
 يؤمنون بالبحر الطافوت ثم قال اهل اهل مكة لم ينجيكم فثلثون ومائتا ثلثون نضوا كبادا بالاكهة فعا صديق البيت
 ليجهد على قتالهم ففعلوا فاذلوا فلما فرغوا قال ابوسفيان لكويلك ما وقر الكذاب وتعلم ونحن اميون لا اهل
 فاين اهدى طريقا واقر الى الخندق من محمد قال كعب بن علي وديك فقال ابوسفيان نحن نخرج الحج الكونا ونضيفهم
 الماء ونقرى الضيف فنفك الفا في بعض الرجم ونعرب بيتنا ونطوف به ونحن اهل الحرم ومحمد فاذلوا دين ابائه وقطع
 الرجم فاذلوا الحرم ودين محمد الحديث فقال كعب بن علي والله اهدى سبيلا ناعلم محمد فنزلت وفي قوله لم تزل
 الى الذين يتركون كان بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين حصة فقال اليهودي لخاصم الى محمد لا تعلم انه لا يقبل
 الرشوة ولا يجوز في الحكم وقال المنافق لا بل يعني بيديك كعب بن الاشرف لا تعلم انه لا يخذ الرشوة فنزلت فاطاعوا محمد
 كعب بن الاشرف وقيل انه كان من جهة اولاد المنافق ان يحاكم اليه فقبل اراد بركا ما دوا يتحاكمون فيه الى اذ كان
 القراع عن الباقر الصادق عليه السلام ان المعنى بكل من يحاكم اليه من يتحاكم اليه من يتحاكم وفي قوله لوجدوا خلافا كثيرا

ان يعجب من قوم يقولون لبوس لعل لنا انك اكرم الله ويتخذون العجل الهة ان يقولوا الله يتخذ لنا وبيد
وقال الحسن بن علي الغفري حدثني بعض البهوانة منهم قال قلت اقول ان الرباني لعل كان فيهم من كان على
هذه الفلسفة وهو انه تعالى موجد لذاته وان حديث الحوادث عنه لا يمكن الا على نوح واحد وستة واحد وانه تعالى
برق قاد على احداث الحوادث على غير الوجود التي علمنا يقع خبرا وعن عدم الاقتداء وعلى التقدير البتة يقول الرب وقال
الطبرسي رحمه الله في قوله عقلت ليدبر فيهما افعال احكامه على سبيل الاختيار اى عقلت ليدبر فيهم ثم ان الله يكون
خرج من تحت الدماء كما قال الله تعالى ان الله عز وجل لا يهدي القوم الذين يريدون بغيا
ليمنحهم كل اقدارنا والحرر باطناء الله اى يحرمهم في هذا دالة ومجوزة كانت الله فاني خبره الخبر فذكر كانت
الموداد اهل الحجاز باء واستمعهم دار احتقن قريشا تقصدهم والاموس والخزرج تسبق اليها الفهم وتكفرهم
قاياد الله خذلهم واستأصل فانيهم واجبنا صلهم فاجل النوص بنو النضير بنو قريظة وقتل بنو قريظة وسر اهل
اهل خيبر فقل على ذلك فدان اهل وادى القرى فحي الله سبحانه اكرام صاغرين وفي قوله لعل الذين قالوا هذا
ذهب الحقوبية منهم فاتهم قالوا الله تعالى اتخذوا المسح والذات فضا وشيئا واحدا وصارا الناس سبعة اهل
وقال الرازي في تفسيره قول الصادق عليه السلام في ان قالوا قول المفسرين وهو انهم ولدوا بذلك ان الله بهم و
عيسى الهم ثلاثة والثاني ان التكليم حكوا عن الصادق انهم يقولون وهو واحد فاشهد اقامهم ارباب ودع ذلك
وهذه الثلاثة المذكورة كان الشمس لهم وبنوا القصر الشعاع والحجارة وعنوا الابل المذات والابلن الكلمة و
بالرج الحية وبنوا الذوات الكلمة والحجارة وقالوا ان الكلمة التي هي كلام الله اختلطت بجسد عيسى اختلط الماء
بالخمر والماء باللين وزعمت انهم اكلوا الله والابن الله والروح الله والكلمة الله واحد واعلم ان هذا معلوم البطلان
بيد بيته العقل فانت الثلاثة لا تكون واحدا والواحد لا يكون ثلاثة ولا نرى في الدنيا مثالا لشدة هذا المثل
الصادق وقال الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى انكم كنتم امم من اهل اليهود يتولون الذين كفروا يريد كما ذكره في
بذلك كعب بن الاشرف واصحابه حين استخاضوا المشركين على رسول الله ص كما قرء لا يوجد في القرآن يقولون
المولك الجبارين الذين يؤمنون لهم اهل انهم يصيبون دينهم وفي قوله لا حول الله من يمد لهم نعمها اهل هلبة
والحجارة هي النافذة كما نزلنا تحت خمسة ابطن فكان كثرها ذكر الجبارين واستعوان دكوبنا وسخنا ولا نلتقط
عن ماء ولا نمت من معي فاذا ايتها المعنى اليكم بها وقيل انهم كانوا اذا نبت النافذة خمسة ابطن نظروا في البطن

والله اعلم بالصواب فان الحق معكم وان الله تعالى قد
 قد علم ان الحق معكم وان الله تعالى قد علم ان الحق معكم
 والله اعلم بالصواب فان الحق معكم وان الله تعالى قد علم ان الحق معكم

الصفات بالحقايق في الحقيقة وذات ليليل انهم يجوزون عليها الحول في عيسى وفيهم ولعلنا اذناوات
بانفسها بالماجوزة عليها ان يحول في الغزلان فياخذ الى اخرى فهم وان كانوا يسمون بالانصاف لانهم في الحقيقة
يشنون ذواتا متعددة قائمة بانفسها وذلك بحسن الكفر ثم قال اختلفوا في تعيين المستد لبقوله ثلثة حتى اقول
الاول ما ذكرنا في اى ولا يقولوا الا فاني ثلثة الثاني قال الرجاء ولا يقولوا البتة ثلثة وذلك لان القرآن يدل على
النضارى يقولون ان الله والمسيح ومريم ثلثة ثلثة والدليل عليه ثلث الناس في الحديث والى الذين من دعوت
الثالث قال الغراء ولا تقولوا هم ثلثة كقوله سيقولون ثلثة وذلك لان ذكر عيسى وفيهم مع الله هذه العبارة
يؤمنون بها الذين في البحر فلا تدرى في الدنيا امثلة كما ذكرنا عن العقل من مذهب النضارى فيقول الذين
ثمة في قوله قاع ربنا بهم العبادة ولا يخضوا اى بين اليهود والنضارى فيقول المذاهب ان النضارى خاصة
لا هو اهل الملة في الفتيان في ذلك ان التسوية قلت ان عيسى ابن الله واليعقوب بن الله هو المسيح من مريم
والمكاتبة وهم الروم قالوا ان الله ثلثة الله وعيسى وفيهم وفي قوله نحن ابناء الله قيل ان اليهود قالوا نحن في
القرين الله بمنزلة الابن من ابيهم والنضارى كما قالوا المسيح بن الله جعلوا نفوسهم ابناء الله واخاؤه لانهم
ثابوا ما في الانجيل من قول المسيح انه اخي بايكم عن الحسن فيقول جماعة من اليهود منهم كبريين الاشرار
وكبريين اسيد فزيد بن اسيد وغيرهم قالوا ابني الله حين حذهم بنما الله وعقوبان لا تخفونا فاننا ابناء
واخيائه وان غضب علينا فاما بغير غضب الرب على ولده يعني انه نزل عن قريب عن ابن عباس فيقول انما قال
قوم ان المسيح ابن الله جرى ذلك على جميع كما تقول العربي جهيل شعرا اى فيهم شعرا وفي قوله وقال اليهودي الله
مقولوا لى مقبوضة عن العطاء ومسكة عن الزكاة فنسبوه الى الخيال عن ابن عباس وغيره قالوا ان الله كان سلطان
على اليهود حتى كانوا اكثر الناس لا واخصهم ثلثة فلما عصوا الله في محمدا فكتبه الله عنهم بالسلطان
من السعة فقال عند ذلك فخاصين عن عذرا يدا الله معقولة ولم يقل الى عنقوا لاهل الخلق في انا في اخصا فلم
يتمه الاخرين وصنوا يقولوا انهم الله في ذلك فيقول معاذ يدا الله معقولة عن عذرا يدا ليس بولينا الا بما يتر
قيد قدما عبدا باثنا العجز وقيل انه استفهام وتقديره اي ادا الله مغالاة عندنا حتى قيل المعبشة علينا وادى الواسم
البلخي يجوز ان يكون اليهود قالوا ولا اعتدوا مذهبنا نؤاى لاد الله تعالى يخبر في حال ويعجز في حال اخرى في ذلك
عنه عجزه التحسين والكفر فيهم يجوز ان يكونوا قالوا ذلك في عهد الهرون من حمله يومه على النقص واليس في

الذبح

الحاشية ان كان في كونه فاعلم ان الرضا والرضا جميعا وان كانتا في شوقا انهما فذلك الجيرة فلا يجزى لها ويرى ولا
 يذكر عليها اسم الله ان ذكيت فلا جعل عليها احق على النساء ان يدفن من ابنتها شيئا وكان يستغن بها وكان لبنها و
 منافعها للرب لا خاصة بغير النساء حتى ماتت فاذا ماتت اشتهت الرضا والنساء في كل ما عدا ابن عباس وفي رواية
 الجيرة في النساء ولا سيما ابنة وهي ما كانوا يسمونه فوات الرجل اذا نذر لعده من سفر او غيره من علة او ما اشبه ذلك
 فقالوا في ابنة فكانت الجيرة فلا يستغن بها وان لا يتجلى عن ماء ولا تنفع من سرور النجاس وعلمه وقيل في
 التي هي للصدام اي تفرق لها فكان الرجل يبيت من ماله ما يشاء فيجوز الى السادة وهم خدماهم فليكون من لبنها
 انباء السبل فيقول ذلك من ابن عباس وابن مسعود وقيل ان السابية الناقة اذا تابعت بين عشرا فيكون
 شيت فلم يربحوا ولم يجرؤا عليها ولم يشر لبنها الا خفيفا فنفعت بعد ذلك من ان في شوقا انهما ثم يسلها مع انهما
 ولا يقطع له وهي في الغنم كانت اذا دارت ان في قومها واذا ولدت فكلوا جملتها فكلوا جملتها وانما في قول
 فصلت اخلافا فلم ينجح الذكرا كتمهم من النجاس وقيل ان السابية اذا ولدت سبعين اطن فان كان الشايع حيا
 لا كتمهم ولم ينجح لعدت النساء وان كان عتقا فاستحيها وكان من عرض الغنم وان ولدت في البطن الشايع جليا
 وعتقا قالوا ان اخذت فصلت اخلافا محررا فليجربا جميعا فكانت المنفعة واللبن للرجل وقت النساء عن ابن
 مسعود وقال وقيل الوصلة النسا اذا اقامت عشرين انا في خمسة اطن ليس فيها اذ كبر جعلت وصيلة فقالوا قد
 فكانت ما ولدت بعد ذلك لا تكون وقت الا ان من محمد بن اسحق والكلام وهو الذكر من الاكر كانا في النجاس
 صلت النحل عشرة اطن قالوا حتى يلبس فلا يعمل عليه ولا يمنع من ماء ولا من سرور عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما
 وقيل ان النجاس في النسل فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 المتوفى بن عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في خنثى كان قد ملكه وكان اول من غير له لم يعمل
 فاتخذ الاضام فخصه فكانت من الجيرة وسيتا ابنة وفصل الوصلة وحملها في رسول الله صلى الله عليه وسلم فليجربا في
 القار فليجربا في النجاس وقيل في غيره فليجربا في النجاس وقيل في غيره فليجربا في النجاس وقيل في غيره فليجربا في النجاس
 عبد الله بن امية وقيل بن خويلد لو اياهم لنؤمن لك حتى ثايبنا بكنا بعد الله وعبد من المملوكة
 فيشهدت عليها من عند الله وان الله رسول الله ولان لنا ملكا لغض الامم لا يظنون اني انما استأجرنا فاقضت الحكمة
 استيضا لم ولا يظنون اني انما استأجرنا فاقضت الحكمة استيضا لم ولا يظنون اني انما استأجرنا فاقضت الحكمة

من الزينة واللبس في بيتي فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 المتوفى بن عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في خنثى كان قد ملكه وكان اول من غير له لم يعمل
 فاتخذ الاضام فخصه فكانت من الجيرة وسيتا ابنة وفصل الوصلة وحملها في رسول الله صلى الله عليه وسلم فليجربا في
 القار فليجربا في النجاس وقيل في غيره فليجربا في النجاس وقيل في غيره فليجربا في النجاس وقيل في غيره فليجربا في النجاس

ان يروا

التجسس

ان يروا الملك في صوته كانا من الخسار عن نفي المملوكة الا بعد التجسس والالتصاف الكثرة فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 على ضعفهم في امر النبي فيقولون انما هذا بشر نكلم فقالوا انزلنا منكم فواهم المملوكة فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 شرب الخمر منكم فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 بالمتكبر وهم لا يتكبرون فيقولون في اللبس النكاح فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 وفي قوله قل اي شيء اكبر شهادة قل الكلب في اهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما وجدنا الله وسواك في شيء مما نرى
 يصدق علينا فقالوا قلوا لنا عنك اليهود والنصارى فيقولون انما ليس لك عندك فادان من في شوقا انهما ثم يسلها مع انهما
 كما ترون فان الله هذه الآية وفي قوله ومن بلغ في نفسه العيا شوقا ابو جعفر وابوعبد الله عليهما السلام في رواية من بلغ
 ان يكون انما من التمسك فيم يوزن بالقرآن كما انذر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي قوله لا يعزبن ابائهم ولا ابائهم ولا ابائهم
 لما قدم النبي المدينة فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 هذه العزبة في لغيره بالثقة الذي يغفل عنها اذا دأبها فيكم كما يغفل عنها ابنا فاذاه بين الغلمان وليم الله
 الذي يجل من ابن سلمه لا انما يشاء معرفته متى ياتي فقال له كيف قال عبد الله عرفنا انما يغفل عنها ابنا فاذاه بين الغلمان وليم الله
 فاشهدتوه فاما ابني في الايدي العذبة امر فقال قد وقعت وصدقت واصبت وفي قوله ومنهم من شتم
 اليك قبل ان نؤمن من شتمك مكة منهم النضر بن الحوشب وابوسفيان بن الحوشب والوليد بن المغيرة وعقبة بن ربيعة
 وغيره شيئا وغيرهم حبسوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول القرآن فقالوا للنظر لما يقول محمدا فقالوا اساطير الاهلين
 مثل ما كنت احذركم من الماشية واساطير الاولين احاذرهم التي كانوا يسطرونها وقيل في اساطير
 التعرقات والاساطير حديث يستم واسفندار وغيره مما لا فائدة فيه وفي قوله قد نعلم ان الله يخرن الذين يقولون
 اي ما يقولون انك شاعر ونحن وانما ذلك فاتهم لا يكذبونك فانا هم والكل في الاكثري عن ابي بكر لا يكذبونك
 بالتحسين وهو قراءة علي بن ابي طالب والرواية عن الصادق ع والباقر ع في التفسير وفيه وجه احدها
 لا يكذبونك بقلوبهم اعتقادا وان كانوا يظهرون باقواهم التكري عينا وهو قول الاكثر ويشهد له ما رواه سلمة
 بن مسكين عن ابي زيد المدائني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني ارجل فضل الخرجي فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 صادق ولكن انما كنا نبأ العبد ان قال انزل الله هذه الآية وقال السدي في تفسيره في قوله فليجربا في غيره فلا يركب عن الفراء اعلم الله سبحانه اذ لا يحرم من هذه الاشياء شيئا وقال
 فقال له يا ابا الحكم اخبرني عن محمد اصادق هوام كان خفي فاقطع عينا الخبيثي وغيره ليس كما كانا فقال ابو جمل

المستومن الاخير يد وهو الذي الاربع عاشر في قوله تعالى واذ يقولون
واحدة وقيل وان يكلمهم بالانفس وتجيئهم من الطافه بديونهم الشارة وقيل عني بغيرهم بعضهم بعضهم بالليله
 بينهم العداوة العصبية وهو ما روي عن ابي عبد الله وفي رواية بعضهم باس بعض اي قتال بعض ومحب بعض
 قيل هو سوء الجوارح ابي عبد الله وفي تفسير الكشي انه لما انزلت هذه الآية وام اليهم فوضا واسمع وضو
 ثم قام وصلى فحسن صلاته ثم قال الله سبحانه ان لا يعجز علي امته عذابا من قومهم وان تحت ارجلكم ولا يسبهم
 شيئا ولا يذيق بعضهم باس بعض فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله تعالى مع هؤلاء فادعوا لهم من خصلتين
 ولم يخرج من خصلتين الخادم من ان يعجز عليهم عذابا من قومهم ومن تحت ارجلكم ولم يخرج من الخصلتين المحترمين
 فداروا بالجبرئيل فبادرهم حتى قتل بعضهم بعضا فقام وعاشا ثم قال واذ يقولون
 من فمته يقتلها بالامه بعينيهما اليقين الصادق من الكاذب ان الوحي انزل في الاربع عاشر
 وقال ابو جعفر لما انزل فلا تغفل بعد الذكر مع القيم الظالمين قال السلفون كيف تصنع ان كان استنوي
 الشرك بالقرآن فاقنا وقرآنهم فلا تدخلوا المسجد الحرام ولا تطوفوا بالبيت الحرام فانزل الله تعالى وما على الذين
من حسانهم من شيء ان يرتكبوهم وبغيرهم استأعوا وفي قوله كالذي استهوت الشياطين فلا يعرف ان استهوت
 من قولهم هو من حاله ان ترى ويشبه الذي ذاع الطريق المستقيم وقيل استغوت الغيالات في الملامه فيقول
 الشياطين الاربع عاشر الهوى وقيل اهلكته وقيل ذهبته له اصحابه يدعون له الهدى الى الطريق الواضح يقولون له
 انشأ ولا تبطلهم ولا يصير اليهم لانه قد عجزوا لسيلاه الشيطان عليه وفي قوله وما قدر الله قد عجزوا وجعلوا
 يقال له ما لبس الغي بجاهم الاربع عاشر فقال الرب تبارك وتعالى انزل القوي على موسى واجد في القوي سبحانه
 ببعض الخلق السمين وكان سمينا ففني فقال الله ما انزل الله علي بشير من شيء فقالوا له اصحابه بنحوه ولا موسى فزيت
 الاية عن سعيد بن جبير في رواية اخرى انه انزل في الكفار واقر الله عليهم في قرآن الله على كل شيء فني
 فقد قدر الله قدره وقيل انزل في شركه فريش عن مجاهد وقيل ان الرجال كان نخاص من غلوا وهو قابل
 المقاتل عن السدي وقيل ان اليهود كانت ياخذون الله عليا كتابا فقام قالوا والله ما انزل الله من السماء كتابا
 فنزل عن ابن عباس فجعلوه قراطيسا وكينا وصحفا مسترقه واذا قراطيس اي قد عونه اي اياها جندتها تحفظ كثيرا
 اي يبدون بعضها فتكتون بعضها وهذا في الكتب من صفات الرسول وهم والاشارة اليه وعلمت انهم لا يبالون

قيل ان خطا المسلمين وقيل هو خطا لليهودى علم التوراة فصدقتوا وعلموا بالقرآن ملا وتلقوا قدام الله انزل
ذلك ثم ندم في خوفهم وتبوا فاضوا في من الباطل والتقى هذا الكفر على التبدل في قوله جلوا الله شركاء الحق
انما يكون الملائكة لا يستادهم عن الاعين وقيل ان قريشا كانوا يقولون ان الله صاهر الحق فخيرتهم للملائكة
الحق العرفي وقيل ان الربا يحسن الشياطين لا يتم اطاعوا الشيطان في عبادة الاوثان وخلقهم لهذا واليم غايه عليهم حتى جعلوا
لدى خلقهم شركاء لا يتخلقون او على الحق فالعق واثق الحق ككيف يكونون شركاء ويجوز ان يكون المعنى يخلق الحق
والاخرى بقا وقيل ان المراد بالاية لا يجوز ان يكونوا من وهو من وهو الشيطان عندهم فسيبوا خلق المؤمنين والشركاء
والاشياء الشاقة الى ههنا وشملهم الشؤنة الثمانون بالنور والظلمة وخرقوا الدين وبناتى وخلقوا دوسوا وهو
افتر الكفر على الله ونسبوا البنين والبنات اليه فان المشركين قالوا الملائكة بنات الله والنصارى قالوا المسيح بن الله
واليهود قالوا غير ابن الله يعزى لهم او يفرجهم وفي قوله وليقولوا درست فقلت يا محمدى قل من اليه ود هذه الامة
لام الصلوة على النبي السبل الذي اقام لان قالوا درست هو تلاقى الايات وفي قوله واسموا بالله قال قريش يا محمد
تخبرنا ان موسى كان مع عصا في ربه لم يخرج فخرج منه اثنا عشرة عينا وتخبرنا ان عيسى كان يحيى الموتى وتخبرنا ان عيسى
كان منهم فاقه فانا يا محمد من الايات حتى تصدق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني شئى تخبرون ان انكم براقوا الجولان الصفا
ههنا وابعد لنا بعض وقتا حتى نسلم عندنا حقنا نقول ما باطل واننا الملائكة يشهدون لنا اثنا والله
الملائكة فيلاد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان فعلت بعض ما تقولون تصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت انبسطوا جميعين
وسال المسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل الصفا ذهباً فجاء
جبريل فقال لعن الله من شئت اصبح الصفا ذهباً ولكن ان لم يصدقوا عذبهم وان شئت تركتهم حتى توبوا عليهم فقالوا نعم
ما بهم فانزل الله هذه الاية عن الكلي ومحمد بن كعب بن جهمد بن محمد بن مطهر بن الوفاء به اخا الايات
عند الله صلى الله عليه وسلم انما قلوا علم صلاحكم لا نزلنا ونقلنا فندمهم وابصاهم في جهنم عقوبة لهم وفى
الدنيا بالبحر وحرقناى جميعاً عليهم كل شئ اكل اية وقيل اى كل ما سألوه قبلها وما غايته ومقابلها الا ان يشاء الله
اى لا يجبرهم على الايمان وهو المروى عن اهل البيت عليهم السلام وفي قوله فلا تكونون من المرتبة من الشاكرين فلا تترك
والخطا لئلا يمتدوا بالامنة والخطا لغيره اى فلا تترك ايمان الاوثان ايمانها الشاع وانهم لا يخرجون اى لما لم
يكونون ولا يقولون عن كل من خرب وتخبرن وقال ابن عباس كانوا يدعون النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى كل الميتة ويقولون

ان كلون ما تقدم ولا تكون ما قبلكم فهذا اصلهم وفي قوله وات الشياطين ليوحىن الى اوليائهم يعني علماء الكفر
ودعوا لهم ليحايلوا في استغلال الميتة كما مر وعلموا ان قوماً من مجوس فارس كانوا مشركي قريش فكانوا اوليائهم في
الجاهلية كما تحموا واصحابهم يزعمون انهم يتبعون امر الله ثم يزعمون ان ما يوجهه جلاله لما قبل الله لهم فوقع ذلك في
نفسهم فذلك انما يحايلهم اليهم وقال ابن عباس هم يلبسون وجوهه ليوحىن الى اوليائهم من الكافر بالقاء الوصية في قلوبهم
وفي قوله وهذا الشرك انما يعني الاوثان وانما جعل الاوثان شركاء لهم لانهم جعلوا الهامضي من اموالهم فكانت شركاء لهم فلا
يصل الى الله فيلوا لحدتها انهم كانوا يزعمون ندعوا للاصنام ندعوا فكان اذا ذكركم الربيع الذي ندعوه الله ولم يزل
الربيع الذي ندعوه للاصنام جعلوا يصدوا للاصنام وصرفوا اليها ويقولون ان الله غنى ولا اصنام حاج ولا نكاح الذي
جعلوا للاصنام ولم يزل الربيع الذي ندعوه لله لم يجعلوا من شئنا الله تعالى وقالوا هو غنى وكانوا يقسمون النعم فيجعلون
بعضه وبعضه للاصنام فكانت الله اطوعه الضمات وما كان الصنم انفع على الصنم وغايتها ان الله اذا كان خلط ما جعل
للاصنام ما جعل لله تعالى ندوه واذا خلط ما جعل لله ما جعل للاصنام تركوه وقالوا الله غنى ولا تخترق الماء من
الذي ينفق في الاصنام لم يصدوه واذا تخترق من الذي للاصنام في الذي لله صدوه وقالوا الله غنى عن ابن عباس
وقداده وهو المروى عن ائمتنا عليهم السلام فقالوا انما اذا هلك ما جعل للاصنام دليلوه مما جعل لله فاذا هلك ما جعل
لم يصدوه مما جعل للاصنام وفي قوله قتل اولادهم شركاءهم يعني الشياطين الذين زينوا لهم قتل البنات وفادىهن
خلفاء العبدات والفقر والحار وقيل ان السب في قتل البنات ان التعن بين المنداد عار على قيم فيقولون انهم وكان
يؤمن بنيت قيس بن عاصم ثم صلحوا فادى كل امرأة منهن عشيرة قيس فادى غير ابنة قيس فادى الزاد من سبها فاحلقت
لا تولد له بنت الا وادىها فادى ذلك سنة قيس فادى قيس فادى حرام عن ذلك الا نعام والربيع الذين جعلوا لاهلهم
واختهم لا يطعمها الا من يشاء ونعم اى لا ياكلها الا من نشاء ان تاذت له في كل ما واعلم سبحانه ان هذا التحريم
نعمهم لا يحل لهم فيه وكانوا لا يحلون ذلك الا من قام بخدمة اصنامهم من الرجال ومن النساء وانما حرمت قلوبها
اى الركب عليها وصلى الشابة والجمرة والحمام وانعام لا يذكرون اسم الله عليها فيركبوا من انعامهم طائفه لا يذكرون
اسم الله عليها ولا في شئ من شأنها وقيل انهم قالوا لا يجوز ان ياكلوا من قلوبها اهلها باصنامهم فلا يذكرون
اسم الله عليها اقتراوا عليها ثم كانوا يقولون ان الله لم يركب ذلك لوانما في بطون هذه الاقدام يعني البنات الجاهليات
عن ابن عباس وغيره وقيل يعني جنة الجاهل والسبب في اوله من باعها فهو خالص للذكور دون النساء وما ولدن بيتا اكلمه

أولها في الدنيا وفي الآخرة كلها الحكم على الخلق أي إنا في قوله فان شهدوا فلا تشهد معهم معناه فان لم يجدوا
شاهدا في الدنيا لم يثبت عليهم في الآخرة فلا تشهد انت معهم فلو لم يثبتوا في الدنيا لم يثبتوا في الآخرة القضاء
وان كان من ولايتهم فلا يثبتون أي إنا إذا كنا في الدنيا فلا نثبتهم وفي قولها انت الذين تعزوا دينهم وكانوا شفعاء
حجة والكل في فابوق هو المروي عن علي وابتدأ في المعنيين بهذه الآية على قول أحدهم انتم الكفار واضع
وضعت الآية السيد فخرنا انهم لم يثبتوا القضاة كما لا يثبت بعضهم بعضا وثالثها انهم اهل القضاة واصحاب الشهادت
والدعوى من هذه الآية رداً وبصيرة وعناية وهو المروي عن الباقر عليه السلام ان الله نادى بالكلية يا ايها الذين آمنوا
وصادوا احزابا وافرقت بينهم في شئ هذا لخطاب للشيعة وعلام له انه ليس منهم في شئ وانه على المعادة القائمة
الرجوع معهم في معنى من مذاهب الفاسدة وقيل أي من مخالطتهم في شئ وقيل السنن قد ارم في شئ فضعفها
آية التمثال في قوله فلا يكن في صدقك حرج منه فيه اقول احدها ان معنى الحجج العتيق أي لا يصدق صدقك للشعب
الكل خوفا من ان لا تقوم بطلب ما انزل اليك حق القيام عليك اكثر من ان لا تفرق فثابت ان معنى الحجج الشاهدين
يكن في صدقك شك فاما من صدق القيام بحجة وثالثها ان معناه فلا يصدق صدقك من قولك ان يكذبوك
ويجوز ان يصدقوا انزل اليك فقد روي ان الله تعالى لما انزل القرآن على رسوله صلى الله عليه وآله في الحشون ان يكذبني الناس
ويبلغوا رأسي في تركه كما يجزوه فاذا انزل الله فوجعه بهذه الآية وفي قوله واذا فعلوا فاحش تركي به عن
الشركين الذين كانوا يأمرونهم في طوافهم فكان يطوف الرجال والنساء غراة يقولون طفوكا ولدنا
امثالنا ولا تطوف في البيات التي قد افنا فيها الذنوب فيهم التحرق في الفركا فوايعلون شيئا من سبور ومقطعة
على حقهم يسمي خوفا وان علم من صوفى متى يطاف كان تضع المرأة على قلبه التسعة فتقوم اليوم يبد بعضه
او كله وما يذمته فلا يحله نعتي الفرج لا تترك ذلك لا يستر شرها ما وفي قوله في اسماء سميت بها انت وماذا ذكر
أي في اسماء صفة حوا انت وماذا ذكر واخرتهم لها اسماء سميت بها الله وما فيها من معنى لا يثبت في قوله
فصبرتم لبعضها الله يقيم الطور واخراته ياتيهم بالربق واخراته يفي الرضوخ واخراته يصبرتم في السرا والزل
بها من سلطان أي حجة وبرهان فانظر واعدا لانه فاته ناذلكم وفي قوله وكلما أي الكتب المقدسة والقرآن
والوحي وفي قوله ولم يتكروا ما يصاحبهم من جنة معناه ولم يتكروا هؤلاء الكفار المكذوبين بمخاضهم ففعلوا ان ليس
يجنون اذ ليس في قوله والحواله ما لا يدعى الجحوت ثم ابتدأ باكملهم فقال ما يصاحبهم من جنة أي ليس بجحوت فذلك

قوله من ولايتهم فلا يثبتون أي إنا إذا كنا في الدنيا فلا نثبتهم وفي قولها انت الذين تعزوا دينهم وكانوا شفعاء حجة والكل في فابوق هو المروي عن علي وابتدأ في المعنيين بهذه الآية على قول أحدهم انتم الكفار واضع
وضعت الآية السيد فخرنا انهم لم يثبتوا القضاة كما لا يثبت بعضهم بعضا وثالثها انهم اهل القضاة واصحاب الشهادت
والدعوى من هذه الآية رداً وبصيرة وعناية وهو المروي عن الباقر عليه السلام ان الله نادى بالكلية يا ايها الذين آمنوا
وصادوا احزابا وافرقت بينهم في شئ هذا لخطاب للشيعة وعلام له انه ليس منهم في شئ وانه على المعادة القائمة
الرجوع معهم في معنى من مذاهب الفاسدة وقيل أي من مخالطتهم في شئ وقيل السنن قد ارم في شئ فضعفها
آية التمثال في قوله فلا يكن في صدقك حرج منه فيه اقول احدها ان معنى الحجج العتيق أي لا يصدق صدقك للشعب
الكل خوفا من ان لا تقوم بطلب ما انزل اليك حق القيام عليك اكثر من ان لا تفرق فثابت ان معنى الحجج الشاهدين
يكن في صدقك شك فاما من صدق القيام بحجة وثالثها ان معناه فلا يصدق صدقك من قولك ان يكذبوك
ويجوز ان يصدقوا انزل اليك فقد روي ان الله تعالى لما انزل القرآن على رسوله صلى الله عليه وآله في الحشون ان يكذبني الناس
ويبلغوا رأسي في تركه كما يجزوه فاذا انزل الله فوجعه بهذه الآية وفي قوله واذا فعلوا فاحش تركي به عن
الشركين الذين كانوا يأمرونهم في طوافهم فكان يطوف الرجال والنساء غراة يقولون طفوكا ولدنا
امثالنا ولا تطوف في البيات التي قد افنا فيها الذنوب فيهم التحرق في الفركا فوايعلون شيئا من سبور ومقطعة
على حقهم يسمي خوفا وان علم من صوفى متى يطاف كان تضع المرأة على قلبه التسعة فتقوم اليوم يبد بعضه
او كله وما يذمته فلا يحله نعتي الفرج لا تترك ذلك لا يستر شرها ما وفي قوله في اسماء سميت بها انت وماذا ذكر
أي في اسماء صفة حوا انت وماذا ذكر واخرتهم لها اسماء سميت بها الله وما فيها من معنى لا يثبت في قوله
فصبرتم لبعضها الله يقيم الطور واخراته ياتيهم بالربق واخراته يفي الرضوخ واخراته يصبرتم في السرا والزل
بها من سلطان أي حجة وبرهان فانظر واعدا لانه فاته ناذلكم وفي قوله وكلما أي الكتب المقدسة والقرآن
والوحي وفي قوله ولم يتكروا ما يصاحبهم من جنة معناه ولم يتكروا هؤلاء الكفار المكذوبين بمخاضهم ففعلوا ان ليس
يجنون اذ ليس في قوله والحواله ما لا يدعى الجحوت ثم ابتدأ باكملهم فقال ما يصاحبهم من جنة أي ليس بجحوت فذلك

رسول الله صلى الله عليه وآله فكان يدعو قريشا فخذوا من الله في حجة الله فقال المشركون اننا صانعهم
جن ياتل الايصوت والاصباح فنزلت في قوله تعالى ادعواكم لكم معناه ان معبودي ينصرون في يدك كما لا تدبر على
ومعبودك لا يقدر على نصر كوفات قللت في علي بن ابي طالب فاجتمعوا اليهم مع اصحابكم وقطاهر واعلى كيدى ولا يملون في الكيد
الاضرار فاجتمعوا معبودي يدعوكم وان تدعواهم اي الامنام والشركين فخذوا من الله في حجة الله فقال المشركون اننا صانعهم
من اخلاق الناس واقل الميسونين ما اقل هو الضم في قول العبد من المعصية فنزلت الماخذه في الامانة واخر البعيف
أي المعروف ما عرض عن الجاهلين أي عرض عنهم عند قيام الحج عليهم فلا يباين قولهم ولا فداياهم بالسفر ولا يبال
هي مستوحاة بآية القتال لا تهاجمة حصونها الكفار التي يحجبها بديل قدامين زيدك انك تترك هذه الآية في قوله
كفر يارب والفضيلة في قوله واما ينزعك من الشيطان نزع أي انا فالك من الشيطان وسوسة وتحت في القليل
عرض لك من الشيطان غائبة في قوله واذا لم تاتهم باية فوالوا له الجنيته أي اذا جئتكم باية فكنوا به يا ايها الباطل
عنهم فيوتخون ما يقولون هل اجبتنا من قبل نفسك فليس كما تقول في حيا من السوء وقيل انما تاتهم باية مقتضية
قوله اهل الاختيار من قبل نفسك فثبت انك تاتك به وفي قوله كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون السماع
هنا معني القول وهو انهم المنافقون وقيل هم اهل الكذب من اليهود وقيل فيهم من انهم مشركو العرب كمن قالوا
قد سمعنا الوشاء قلنا مثل هذا ان شئنا ان ندعوا الله اليكم الذين لا يعقلون يقول هؤلاء المشركين الذين لم يسمعونوا
بما يسمعون من الحق ولا يتكلمون به ولا يعقدونه ولا يعرفون به كما تهم بهم كما لا يعقلون كالذين قالوا لا نؤمن
نزلت الآية فيهم عبد الله لم يكن اسلم منهم غير مصيب بن عير حليفهم فقال له سويط في قوله لو نشاء لقلنا مثل
هذا انما قالوا ذلك مع ظلمهم من الكيان بمثل عداوة وعنادا وقيل انما قالوا ذلك قبل ما يوجبهم وكان
هذا التعزير المحزن كرامة واسر يوم يذبح قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وعقبة بن ابى عيط وقتله ايضا يوم بدر فاذا
قالوا اللهم القاهل ذلك التعزير المحزن ايضا وقيل ابو جهل وفي قوله امكاه ونصدده المكاه الصفيق والصدقة
ضرب اليد على القيد ابن عباس كان شقرا يظفون بالبيت غراة يصغرون ويصفقون وصلواتهم معناه
دعاؤهم أي يقيمون المكاه والصدقة وكان الدماء والتبج وقيل انما ليس لهم صلوة ولا عبادة واما تحصيلهم
ما هو ضرب من الهوى واللغو في الدين النجوم كان اذا صلى في المسجد الحرام قام رجلا من بني عبد الداد عن يمينه
فيصفران ويجلان عن يمينه يصفقان بايديهما فيخطان عليه صلواته فضله الله جميعا ببدولهم ويقولون البقية

فوافقت

بن عبد الله الذي قد فارق العذاب ويعني عبد الله المستقيم بعد ترك هذا الذنوب الكفرة وفي قوله وقد عنت سنة الاولين اي
 في عصر المؤمنين وكسب اعداء الدين وفي قوله وقال اليهود عزير بن الله قال بن عباس قال قال الله عز وجل ان الله
 جازى الى اليقين منهم مسلم بن مشكم ونعم بن وفي وشاخر بن قيس وهذا الدين الصيغ فقالوا ذلك على ما قال
 ذلك جازى عنهم من قبل وقد نقضوا وان عزير المولى من غير قلبه بل هو من غير الله قالوا الله عز وجل ان الله
 اضاف ذلك الى جميعهم وان كانوا يقولون ذلك اليوم كما يقال ان الخوارج يقولون يتعبدون بغير الله اطلاقا للمشركين وانما
 يقولوا لا نرى ذلك منهم خاصة بل على ان هذا مذهبي اليهود انهم لا يتكبروا ذلك المسموعوا هذا لا يتبع شدة حرصهم
 على كذب الرسول هـ ايضا هو من قول الذين كفروا اي عباد الله اهانتم لما اوفوا بعهدهم لما اوفوا بعهدهم وقولهم
 انهم بنات الله اتخذوا ابناءهم وهذا انهم ادبوا من دون الله روى عن ابي جعفر وايدى الله عليه السلام انهم لا
 اتما والله ما اصابهم ولا صنوا لهم ولكنهم اهلوا العجز اما وجروا عليهم حلالا فاجعروهم فغيرهم من حيث هـ
 وروى الثعلبي باسانيد عن عبد بن خاتم قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فوجدنا ابا عبد الله عليه السلام
 الوثن من عنقه ولا يخرجه وانتم عليه وهو يقره الا ان يحرق في غنما فقلت له اننا نغيبهم فقال ليس برب
 لما احل الله فهو من دون الله فاستحلوه قال فقلت بلى قال عبادتم وفي قوله تعالى انما السوء زيادة في الكفر
 يعني تاخير اشرارهم عما يتما الله سبحانه وتعالى على ذلك العوي يتجمل الاشرار لا يورث ذلك مما عنتك من ملة ابراهيم
 واسماعيل وهم كانوا اصحابا يغادروا حروبهم وكلما افرى ما كان فيشوق عليهم ان يمكنوا ثلثة اشهر متواليين فيوما
 فكانوا يفرحون تحمي الحق الصفي هو من دون الله فاستحلوه الحزم فكيف بذلك فلما انتم من دون الله فاستحلوه الحزم ولا
 يفعلون ذلك الا في ذي الحجة وقال ابن عباس من حق قوله زيادة في الكفر انهم كانوا اهلوا ما حرم الله وحرموا ما
 احل الله فقال الغزاة والذي كان يقوم به رجل من كفارة يقول الله نعم من تغلب كان ريسا لموسم فيقول ان الذي
 لا اعاب ولا اخاذ ولا يرد قضاء فيقولون نعم صدقنا سناسنا شهرنا وخرنا حرمنا الحزم ولجعلنا في صف واحد
 المحرم فيقول ذلك والذي كان ينساها حين جاء الاسلام جنداه بن عوف بن امية الكندي قال ابن عباس قال
 من سن الشؤن عمر بن يحيى بن قنبر بن خلف فقال ابو مسلم بل جعل من بني كنانة يقول الله القليل وقال مجاهد
 كان المشركون يحجون في كل شهر غامين فحجوا في ذي الحجة غامين ثم حجوا في المحرم غامين ثم حجوا في صفر غامين و
 كذلك في الشهر وحق ما فافت الحجة التي قبل حجة الوطاع في ذي القعدة ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم في الحرام القابل حجة الوطاع

المجلد الثاني

يحيي الميتا وله ويسكن به غلاته وفيه الماء لا يبلغ قفاه بعد المسافة بينها فذلك لما كان بعده المشركون من الكفر
لا يصل نعمها اليهم فلا يشعرون بها فم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله لا يبلغ قفاه الماء بل يسانده ويشير
اليه سيده فلا يراه الماء عن جواده في ذلك لا يسطو كفة الى الماء فأتى قبل ان يبلغ الماء فاه وقيل انه مثل العنق
لمن يسبح في الماء لا يدركه فيقول هو كما قالوا على الماء وما دعا والكافين لا في هذا بل اى ايسر دعا وهم الاصل من
دون الله لا في هذا بل عن الحق الصواب وقيل في هذا ان من طريق الحاجة والنعيم والله سبحانه في السموات والارض
يعنى الماء وسائر المكافئين طوعا وكرها اى يجب السجود لله تعالى ان المؤمن يسجد له طوعا والكافر كرها
بالسيف او يجتنبون له لانه الكافر يخضع له كرها لا لانه لا يمكن ان يتبع عن خضوعه لله تعالى بل من الاكفر
والاسقام وظلالهم اى يسجدون لآلهم بالله بالغدو والاهل اى العشياء قبل المراء بالظل الشخص فان من سجد
يسجد لله فله الحق الحسن يسجد قبل الكافر لا يسجد الكافر فدعا عند اهل التحقيق ان يسجد شخص دون قلبه كونه
لا يريد يسجد وعبارته من حيث ان يسجد الحق وقيل ان الضلال على ظاهرها والمعنى في سجودها تمايلها من جانب
الى جانب وانقادها للشيء الطويل والعرض قبل شئ الا على الجبار المؤمن والكافر من كل شئ الظلمات
المؤدى الى الكفر والايان والضلالة والهدى والجهل والعلم جعلوا الله شركاء خلقا كخلق اهل جيل هؤلاء الكفار
شركاء في العبادة خلقوا افعالا مثل خلق الله تعالى من الاجسام والالوان والطعم والرائحة والقدرة والحيث وغير
ذلك فشا به الخلق عليهم اى فاشبهوا بذلك عليهم ما الذى خلق الله وما الذى خلق الاوثان خلقوا ان الاوثان خلقوا
ان الاوثان صنعت للعبادة لان افعالها مثل افعال الله فاذ لم يكن ذلك شبهتها اذ كان ذلك كله لله لم يسبق شبهته
اثر الا الله لا تستحق العبادة سواء وفى قوله سبحانه افعالها اى قد فعلها يعنى فاحتمل الامتنان والماء كل من يقبل
الصغير على قد دفعوه والكبير على قد كبوه فاحتمل السيل زبدا واسباب اى طافيا غاليا فوق الماء شبه سحاب الخ و
الاسلام بالماء الصافي النقي والباطل بالزبد الدهب بالطلا وقيل هو القرآن فانزل من السماء ثم يحتمل
القلوب خفها من اليقين والشك على قلة الماء مثل اليقين والزيد مثل الشك عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
فقالوا توفدنا عليه في النار وهو في الدهر والنضرة والواضحة وغيره ما يزداد ابتغاء حلية واطرافه فيتمتع به
كالذهب والنضرة او متاع معناه او ابتغاء متاع يتنفع به وهو مثل جواهر الاضر يتنعم منه والى وغيره ان يزداد مثل
زبد الماء فان هذه الاشياء التى تتنعم من المتاع توفد عليها النار ليعتبر بها الصالحين المغيثين بها ايضا يزداد وهو

خبر

وعنه من يور

الله جل جلاله بغير ربه في الارض وهو لا يعلم على معنى انه ليس له مكان اعلم ان هذا هو القول ايام تقولو
 مجازا من القول وباطلا لا حقيقة له فالعقل يتكلم ظاهر ليس له في الحقيقة راطن ومعنى منكم فقط وقيل لم يظا
 كشوا انزل الله سبحانه الاحكام فبين ان ليس ههنا دليل عقلي لا معيبي يستحق الاحكام الا كما في قوله في قوله
 كنوا انكم هم اي مع كونكم اكل في آفة الشيطان لهم لكن لان كنوهم بالرسول لكنهم وقيل بالذين لهم الرضاء والغوا
 كنهم ونعمه وفي قوله والذين اتيهم الكتاب يعرفون المراد اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين اعطوا القرآن ومنه اصل
 الكتاب في قوله وان ما لم يزل بعض الذي بعدهم اي من خلائفهم عليهم فكل من كان منهم بالرسول ولا رضاء وانما
 او تفرق لما يتصل بالطائفتين ان يدرك ذلك من عباده ان يكون بعض ذلك في حيوة وبعضه بعد وفاته لا يتصل
 ان يكون جميع ذلك في حيوة فاما عليان ان تبلغهم الاستكباب اليهم وعليان احبابهم ومجازاتهم وفي قوله ومن عنده
 علم الكتاب قيل هو الله تعالى وقيل ومنه اصل الكتاب في قول المراد بعلمه اي اطال بالمثل الذي عليه السلام في
 واو عبد الله عليها السلام باسانيد في قوله مثل الذين كنوا بهم اي مثل اعمالهم كونها استندت بالروح اي قدوة
 قدوة في يوم عاشوراء شريد النجاة كما لا يقدر احد على جميع ذلك الا بقدرة الله تعالى ولا انتفاع بذكر ذلك وهو لا كفا
 لا يقدر من تاركها على شيء في الانتفاع باعمالهم وفي قوله كل طيبة وهي كلمة التوحيد في كل كلام امر الله تعالى به
 كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء اي شجرة رابطة راسية راسخة اصولها في الارض غالية رطبة اثمارها في السماء
 واراد بالباقي في الرقة وهذه الشجرة قيل هي نخلة وقيل شجرة في الجنة ومعنى ابن عقدة عن ابن جعفر عن الشجرة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الشجرة فاطر عليها السلام ونحوها اولها واعطائها وارادها كما شققت ان قال
 عليه السلام الرجب من شيعتنا اليوم فسطح من الشجرة ومعنى ولات المولود من شيعتنا الولد في تروق مكان تلك الودعة
 وقد تعلقوا كلها ايتيخ هذه الشجرة لما ياكل منها كل حين في كل سنة اشهر عن ابن عباس وابي جعفر وقيل اي
 كل سنة وقيل او كل عدة وعشة وقيل فرجح الاوقات فيقول انه سبحانه شبل الايمان بالنخلة انشاها الايمان في
 قلب المؤمن كيات النخلة في بنيتها وبارتفاع علمها الى السماء بارتفاع فروع النخلة وشبهها بالكل المؤمنين من بركة
 الايمان ونوابه كل وقت حين يبدا من ثمرة النخلة في اوقات السنة كل ما من الربط بالقر وقيل ان معنى قوله توفى
 اكلها كل حين باذن ربها لما يقرب به الاكل من التجدد شيعتهم في الحلال والحرام ومثل كل نجاسة هو كل الشر والكل
 وقيل كل كلام في حصن الله شجرة خبيثة غير اكلية وهي شجرة الخطل وقيل انها شجرة هذه صنفتها وهو اذ لا قرا لها

يمتدحه فتم سواء في ذلك وفي قوله ومن ثم جاءه من أنفق حسنة أي من أهدى حوائذها وملكتها، سالا ونون في شقيق
 منور وأهم رآه أي خاف من أحدهما، يهود بن يمدان الأقرن المشاوي بن في الحلق في كادرا لعنه ما لكنا قد رآ
 على أنه فنادى ومن أكثر لا يستويان كعبه يري بين الحجازة التي لا تعقل ولا تتحرك وبين الله عز اسمه القادر على كل
 شيء والرائع لجميع خلقه وقيل إن هذا مثل للكافر والمؤمن ذات الكافر لا خير عنده والمؤمن يكسب الخير وضرب الله
 مثلا رجلين أحدهما يكمل لا يقدد على شيء من الكلام لا يكلمهم ولا يهيم عندهم وفيه غشاة لا يقددان في ينوبون فنهو
 كل على هؤلاء أي يفعلون فعل على دليل الذي يتطاوله أيما وجهه لا يات بخير كما يستغفر له ولا يذنب له لرسول في حاجة
 لا يرجع بخير ولا يستدعي له شفعه على استوى وهذا الأكم ومن يأمر العبد أي ومن دفعه في الخير والحق والبر
 وهو على صراط مستقيم أي على دين قويم وطريق واضح فيما يأتي ويدبر فيه أيضا فجعلنا أحدهما يشترط في البر والبر
 يؤمل الخير من جهة ومن لا يؤمل منه واصل الخير كله من الله فكيف يسوي بينهم وبين شئ سواه في العبادة والاختلاف
 مثل الكافر والمؤمن فأكبر الكافر والذي يأمر بالعبد المؤمن عن ابن عباس قال إن الأكم أي من يبرئ خلقه من يأمر
 بالعبد حق وعشرين من مظلوم عن عطاء وقيل إن الأكم هاشم بن عمرو بن الحر بن القريشي وكان هليل الخير يعاوي
 رسول الله وفي قوله ولا تستقوا إلا الذين يودون كيدنا نزلت في الذين بايعوا النبي على الإسلام فقال سبحانه
 المسلمين الذين بايعوا لا يعلمكم كلمة المسلمين وكثرة المشركين على نقص البيعة فأن الله نافعكم أي أشتبأ على ما غلب
 عليه من حوله وكذبوه بالبيان وقيل نزلت في قوم خالفوا قومهم في أمهم قومه وقوله وأخبر أكثرهم وأعز قوتهم
 ذلك لهم مدحا لقوتهم ولا يكونوا كالتى نقصت غزائنا أي لا يكونوا كالمرأة التي غزات ثم نقصت غزائنا من أجل
 قبل الغزول وهي امرأة حمص من قريش كانت تغزل من جواربها إلى أنضاف اليها ثم غمزها أي نقصت ما غزلت
 ولا تزال ذلك جارية لها وسماها بطة بنت عرب كعب فكانت تفتي خرقاء مكها فكانها جمع نكته وهو الغزل من الصو
 والشعر يرم ثم نكته وينقص يغزل ثاثيره فتغزلها بما حكم دخلا بينكم أي غزلا وخيانه ومكان أجود أمته هي إلى بيت
 أمته أي بسبب أن يكون قوم أكثر من قوم وأمته إعلان أمته فنزلت لقم بعد ثوبتها أي فضلا عن الرشد عيول تكونوا على
 عدو وفي قوله وإذا بكنا أنتم مكان آقا إذا أنضنا آية وأتينا مكانها أخرى قالوا التما انت مفارقة لابن عباس
 كانوا يقولون سبح محمد يا أصحاب اليوم رامو وغدا يأمهم بامرؤاته كاذب دياتهم بما يقولون عند نفسه ولقد
 نعم أنهم يقولون إنما يعبد الله في الله عيسى في الله في الدنيا يعبد المظلم كان قنا بكة يومنا نصرنا وآيا وفي الصحاح

[illegible]

三

اذ اوبوا بسلطان الفداء في قول الله تعاليم النفس من روق الخبايا بعد قتالها ولا يبرحها الى الجحيم في الدنيا يقال
 يعرضون عاين صراط الحق كتابه واسلم وحسن اسلامه وقيل لعبد الله بن سلم كان غلاما في الخبايا بعد خزيان من اهل
 عين الغرام احد طائفة الخبيذين فكان يصيد قلوبهم بقران كتابه بالمال اليك انهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايعهم
 قراءتها فقالوا انما تعلم منهم ما نغم الزعم ان الله يحكيهم واذا هم بانة لسان الذي يحدون اليها في لغة الذي يضيفون
 اليه التعليم ويميلون اليه القول اعجب ولا عجب هو الذي لا يقع وان كان عريا وهذا لسان عريه في اظهار
 بين لا يشكك في ان كانت العري تخرج من لسانه مثلها وهو لا يفهم فكيف انما في الاصحى في قوله لا تحجب الله مع
 انما انظر الخطاب في النصوص والماد بغيره ليكون ابلغ في النور معدود اى مطروا وسعدا عن حمد الله وفي قوله اذا
 لا يعطى الذي العرش سبيلا اى لطيبوا طريقا يعينهم في تلك العرش لعلمهم بعلمه وعظمته وقيل اكثر المفسرين
 مضطربا سبيلا الى غاياته لما للعرش وغاياته فالتشكيك في الالهية يكونان سببا وبين صفات الله
 وبطلانها فالحال انما هو قوله الملك فيكون اشارة الى دليل التامع وفي قوله واذا قرأت القرآن جلتا
 وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة قولا للكلهم ابو سفيان والنضر بن الحارث وابو جهم وابو جهم المأه الى لم يحجب الله
 رسولهم عن اعيانهم عن قراءة القرآن كما كانوا يأتونه ويرثونه بدلا من روحنا باستودا اى ساءوا وقيل استود
 عن الاعين لا يبرأ من الله واذا ذكرت ذلك في القرآن وحده اى ذكرته الله بالتوحيد وبطلت
 الشرك ولو اعلوا اى اعرضوا عنك مديريين نافرين والمعنى بذلك كذا قرئش ومعنى قيلهم لى شاطين
 وقيل اذا سمعوا بسم الله الرحمن الرحيم ولو اوقروا اذا سمعوا قول الله تعالى سمعوا بسم الله الرحمن الرحيم
 اليك اى ليس يخفى علينا حال هؤلاء المشركين وعرضهم في الاستماع اليك اذ هم يتجوى اى يتجاون والمعنى انهم
 في طاعة لا يصعدون الى سماع قراءتك في حال يقعون من عندك ويتجاوزون فيما بينهم فيقول بعضهم هو سوا بعضهم
 هو كان وبعضهم هو سواهم وقيل بغيره بى ارجاء من الاسود وعمر بن هشام وخويعب بن عبد العزى
 وتنادوا في امر النجوى فقال ابو جهم ومحبون وقاله هو سوا عروق له خويعب هو كان ثم اتوا الوليد بن
 معاوية وعرضوا ذلك عليه فقال هو سوا اذ يقول القائلون ان تتبعون الا جلا سميلا اى سوا فخلط عليه
 وقيل المراد بالسور المحذوع والمخلل وقيل اى اذا سمعوا يتهافتوا الله بشركهم وقيل السور بمعنى الشاكر المستود
 معنى السائر وفي قوله قل ادعوا الذين نعمة اى الملكة والسبح وعزير وقيلهم الخ لانه قومان العري كانا

ساجدین

ساجدين وانما خصل الذمركان من هم كان اقرب شئ الى الله فخرج عنه وفي قوله ثم ان دعوتكم فاعقبكم اي انتم
فقد اقبلوا على ما نزلتكم المنة من دعوتكم وقها وبعظكم وان ينزل الباطل منها وهذا ما خرج من تفسيرهم واي قول اولادهم
يلزم الجميع اليه فما قيل وانما لا ينسخ فلعلم بلغيه نفس على انهم اي هم تلك نفس من نفسهم على انهم نفسهم الذين
قالوا ان نؤمن بك تغير لنا من الاخر نبوة اخرى منهم على انهم لم يمتوا بهذا الحجة اي انهم انفسهم افسادوا خصالهم
ووجدوا بادبهم عند وعارهم عن قبول ما اليهم من رقيق على انهم اي مدادهم وفي قوله كان تأتكم منكم الايات
اي الايات التي تأتكم من العادة فالاول من عذاب الاستسجال واياهم العذاب قبل الاية فاعلموا من حيث يعرفون ان اوله
انهم ما ستأتم من الامان بمنزلة من يظلم هذا من كرها وفي قوله الحسين كذا اي الحسين بن علي بن ابي طالب
ان يتخذ من دفق اربابهم ويدعونهم عذابهم والمزاد بالعدا ايسر من ذلك فمنهم من
كفر وان يتخذ من دفق اربابهم ويدعونهم عذابهم والمزاد بالعدا ايسر من ذلك فمنهم من
قوله فاختلجوا من بينهم اي اختلجوا من اهل الكتاب فاعز غيبهم كما هو وفي قوله قال الذين كفروا للذين
اتموا اي الغريقين اي انهم اخبروا انهم خيروا انهم لا وسكنوا او موضع اقامته واحسن لذي اي جعلت اعم احسن انا
وروي قال ابن عباس ان ثلثا المشاع والذين لا الدنيا والواي النظر والهيئة وقيل المعنى بالاي الغريقين من الموت وتندوه
وكذا نزل جليل شعورهم ويلبسون خرداهم ويفترون بشادتهم وهما على اصحاب النبي ص فبعد ذلك الحق من احو
معناه الجبر اي جبر الله عز وجل لا يملكه بان يتركه فيها وفي قوله افرايت الذي كذب بايانا اي افرات كذبت بغير
الخاصين والاول قول الوليد بن المغيرة وقيل هو غام وقد لا تين ما لا مولا اي في الجنة استهزاء وان اقت على
دين آياتي وعاد اليه اعطيت الدنيا ما لا مولا وتمدله من العذاب مداي مصل له بعض العذاب بعض فمنهم
ايدوا ونزلنا يقول اي ما اعتاد من الما والاولد وفي قوله لقد جنتم شيئا اي الاكراكم العظيم اي لقد جنتم بشئ منكم
شيئ منكم كذا السموات يظنون من اعدا السموات تنشق لعظم فيهم اعظما القولهم وتجن الجبال اي ينشق هذا
اي كراشيدك وقيل هذا ما ينفخ للجن ان يتخذوا اي لا يليق برؤسهم صفته انما ذلول لا تفتق في جودته
واحيا جبر وفي قوله قوما لذي اشداد اي في الخصومة وفي قوله ما يوجب لهم ذكرا اي يوجب له القوان لم عظة واعتبار اول
يحدث لهم شرفا بايمانهم برولا تعجل بالقرآن فيروه احد هذا ان تعجل بآياتك من قبل ان يفرغ غيبك بل من اعدا
فانهم كان يقرء ويعجل بآياتك من قبل ان يفرغ غيبك بل من اعدا

مناخبر

ان معناه لا تقرب اليها اصحابك ولا تمتدح حتى يتبين لك معاينة ذلك القول ان معناه ولا تفسد الا زوال القرآن قبل ان ياتي
 وحيد لانه تعالى انما ينزل بحسب المصلحة وقت الحاجة وقوله اول ما تاتي به نية ما في الصحف الاولى او لم ياتي به في الصحف
 بيان ما في الكتب الاولى من بيان الالهي اهلكناهم لما اذبحوا الايات ثم كمن واما كل من قرئ من قرآن واحدنا
 ومنك مشغل فحق ننظر وعاد الله اليكم وانتم تتوبون بنا الذوار وقوله بل قالوا انما اهلكناهم قالوا
 القرآن المجيد تعالى اهلكناهم واما في المنام ما امت قبلهم من قرينة اهلكناها اي لم يؤمن قبا اهل الكفر من اهل
 قرينة اهل الكفر والى ايات التي طلبوها فاهلكناهم مصرين على الكفر فاما يؤمنون عند مجيها فاسألوا اهل الذكر في قوله
 نحن اهل الذكر وقيل اهل التوبة ولا تخيل وقيل اهل العلم باخبار الالهي وقيل اهل القرآن في قوله كما امرتكم ان
 يراهم فاما جئت اذ لم يرونكم فديارهم بل ايسر اذ في قوله واما خلقنا السماء والارض وما بينهما لا مبين
 واما خلقناها اشجور تكسب دواليح بصرة للظفار وقد ذكره لذي اعتبارا لدورانها انما يتخذ دواليها يتلوه
 يلعبون اتخذناهم من لدنا من جهة قد علمنا من عندنا انما يلبس بحضرة ثامن الجبروت من الاجسام الموقوفة والاعلام
 الميسورة كما انكم في دفع السقوط وتزجها ونسوية العزوف وتزجها وقيل الهو واللوح في قوله وقيل التوبة و
 المراد الرد على الله الذي بل تغتفر بالحق على الباطل الذي من عذابه لله فويل من عذابه يعني الملاك للقول
 منكم كما انهم بمنزلة الموقنين عند الملوك ولا يستحقون ولا يعاقبون من اقامت فيهم اهل الدول من المؤمنين قالوا
 تترقبه من يبايعون حتى طال عليهم العرايط اعمارهم فحسبوا ان لا يزلوا كذلك فانه قريب منهم في قوله الطبرية
 في قوله انما في الارض نفعها من اطرافها اى ايتها ارضنا نفعها من اطرافها يتجربها ويحسب اهلها وقيل اهلها
 وروى فلا من ارضها بعد استقامت قل نقصنا نهارها بدارها والمها وقيل معناه تنقصها من اطرافها بظهور التوبة على قتاله
 انصافا رزقا وقوما فاضوا فاضا خذوا زرعهم وانصافهم وقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر قبل الزبور كتب الانبياء و
 الذكر اللوح المحفوظ وقيل الانبياء الكتب المنزلة بعد التوبة والذكر التوبة وقيل الزبور بعد داد والذكر التوبة
 ان لا تقربها عبادي الضالون قيل يعني من جهة ثمة اعياد الطبعون وقيل اهل الارض العزوف ثمة انما
 بالفتوح وقال ابو جعفر ثم اصحاب المهدي في آخر الزمان فقال انتم على سواي اعلتكم بالحب لا ما يتوسى نحن و
 انتم في علم وعلى سواي في الايات لم ابر الحق تقوم معن قوم ولت ادرى واما ادرى افرام بعهدنا وتعودت يعني اهل
 القبر والآخرين في حركهم وادى واما ادرى لعلمه فتمت اهل العلم انتم في ابحاثكم ولعل هذه الدنيا فتمتكم ولعل

والعاصم

[illegible]

مطابق

الحسن نيا الا وبقية من سؤالهم ولا يلقى الجواب العجيب يقولون على كل ما ينقضه كلامه لا اعلم ان من افادوا
يحق لك حجتنا وما هو احسن كشفنا يا باحث له وفي قوله وكان الكافر على شفاير لظواهر الشيطان بالعادة والظن
الامن شاء اى لا فعل من شاء ان يتخذ الدين ربيلا ان يعترف اليه فصدق ذلك بصورة الاجر من حيث انه يقضي
فعله واستقامته قلنا الشبهة الطع وبطلانها بالافاضة قد خرجت عندنا بانفاذ فعلك التوصل الى الخراب والتمسك
عن العقاب ليعزوا اليه ارضيا به مقصودا عليه وقيل الاستنباط منقطع معناه لكن من شاء ان يتخذ الدين ربيلا
فليصنع وفق قولنا نشأ نزل عليهم من السماء ايقا ولا العجبة الى الامتحان او وليمة قاسرة اليه فخطبنا عنهم
لما خاضعين تحت الاعناق ليرى موضع الخضوع وتزل الخضر على صلته وقيل لما وصفوا اعناقهم وصفوا بالاعلاء
مخرجهم من اهل الدنيا والارباب وانما غايتهم ان ينجح صفهم من محمد كثير النفع وفي قوله وانه في غير الايام
ليكونوا من المؤمنين والذين لا يكتفون من الله ان يكونوا على صحة القرآن وانه معتبر ان يقول علماء بني اسرائيل
ليكونوا من المؤمنين والذين لا يكتفون من الله ان يكونوا على صحة القرآن وانه معتبر ان يقول علماء بني اسرائيل
عليه السلام والذين لا يكتفون من الله ان يكونوا على صحة القرآن وانه معتبر ان يقول علماء بني اسرائيل
تتعلقوا به والعقود الشياطينية كما يرتعز عن الشركين وما ينبغي لهم انزال ذلك ولا يقدح عليهم مصر في عين
القرآن بل هو غير المشبهة انما قيلت في قرينين وتبينهم فلا يقر بان الاكفام بشأهم وودوا بها لما لم
صعد الصفا وادام فخذ انما حتى جعلوا اليه فقالوا انكم ان سخر هذا الجبل خيلا اكنتم مصدق قالوا نعم قل
فاني نذيركم بين يدي عذابي عذيل واخضر جناحتي ان اتبع من المؤمنين من جانبك لهم مستقام من خضف
الظلمة انما اذا ان اذن ان يحط الذي يركب حين تقوم الى التوجه وتقبل الى الشاكرين وتقدم في قسطنطين احوال
المجتهدين كما يحسن لفتة لما فرغ من قيام الليل لحاق تلك الالية بيوت اصحابها لينظر ما يصنعون حوصا على كثرة
طاعتهم فوجدوا كيوث الزنا ايضا سمع من تدنيتهم بذكر الله والندوة واصرفك فيما بين الصليين بالقيام
والركوع والسجود والعبود اذ انهم نزلوا على كالك ايم لما بين ان القرآن لا يصح ان يكون مما نزلت به الشياطين
اكد ذلك بان بين اصحابنا لا يصح ان نزلوا عليه من وجوه احدنا انما يكون على شريكنا كثيرا ثم انما احسا
الاكفان بالقيامات لما بينهم ان الشياطين والندوة والحمد على خلاف ذلك فتاينها قوله بل يكون السمع اى الكاف
يلقون السمع الى الشياطين فيقتنعون منهم فلو انما ذلك لانتقاد علمهم فيمنعون اليها على حسب تقييدها ايشاء ولا

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

فد

الطريق الذي يخلص من نعم المحبة التي هي الجواز الذي يضيها باقية قابلات للنعمة من نور، ويقبلوا ان لا يفسدوا
مكبروا انما قولهم انما الاعتزاف بحسب العالم وبصفة عدمه وشاهدوا قوله كثر من المحبة ان ثابت منها لا يسطو
خلفهم لا يحجبها عما هم كذا، واما لعدم قدرة الطاعن فلا بد من قدرة على انتفاء الاشياء وقدر على الاكتمال في الوجود
الذي لا ينافي من ذلك بلدهم او وقدرته وايضا لا يتغير بحيث من قدرة الله وان كان لهم البعث والحيث من تعذيب
وتعذيب للبعث واجلوا بشفقة بين الجنة شيئا يعني الملكة ذكرهم باسم جنسهم ونفسا منهم ان يافوا هذه المراتب قيل
يقال وان الله صاهرهم فنجوت الخلافة وقيل قالوا الله والشيطان اخوان ولقد علمت الجنة من المكلف والارض
انما الجنة ان من يقبلها لا تكون في العذاب سبحانه الله على مصنفون من اولاد النبي الاعلى والله المخلص
من النعم من منتهى الله تعالى في قوله تعالى وما يظن ان اعتزافا من مصنفون فافكر وما تعبدون عموما خلاص
ما انتم على الله بل ما ترون من منتهى الله تعالى في قوله تعالى وما يظن ان اعتزافا من مصنفون فافكر وما تعبدون عموما خلاص
وتصليوا على الاحياء وانما جليلهم وانهم على غير الخطايا على الغاي في جود ان يكون وما تعبدون لما في معنى
المعاني من انما الجباري انكم والملك كقراءة لا ترون تعذيبها ان انتم على ما تعبدون وما ترون على طريق
الجنة الا انما المستوي للآل، فكمكم وانما الاله مقام معلوم حكما زعرا في الملكة بالصورة للآل على عبادتهم
من الجباري الا انما المستوي للآل، فكمكم وانما الاله مقام معلوم حكما زعرا في الملكة بالصورة للآل على عبادتهم
قبل من قوله سبحانه الله من كلامهم ليصير بقوله ولقد علمت الجنة وانما النسخ العاقون في اداء الطاعة وما ترون
الجنة وما ترون النسخ العاقون الله في الايتيق به وانما كانوا يقولون انما النسخ العاقون الله في الايتيق به وانما كانوا يقولون
الآل من كتاب الله في قوله تعالى انما النسخ العاقون الله في الايتيق به وانما كانوا يقولون
لما جاءهم الذكر الذي هو اشر الكذب والمؤمن عليها فسوف يعطون عاقبة نعمهم فلو انهم حتى حين اي يوم يبدل قيل
يوم الفتح والبصرهم على انهم جند فسوف يصيروهم فاقضوا لان التأييد والنصرة والثواب في الفتح افعلا
يستحقون دوى ان لا ينزل فسوف يصيرون قالوا من هذا فقول فاذا نزل اليهم فاما انزل العذاب فيهم فشاء
صباح المنديين اي في صباح المنديين صباحهم وفي قوله في سورة اي سكبنا عن الحق وثقنا خلف الله وسوله فقا
استفادوا وقوة واستفادوا الاخيرين خاصا على المؤمنين حين مناصر ولا على المشركين بل يدع عليهم انما الثاني
للتاكيد فقلنا في الجباري مناصرهم وقيل للفقول والضيا بها واي ولا اي من مناصر في الطريق

والتحذير من الملائكة عيسى والهوام على هذا الوجه واضطرب المشركين من غير كماله لآله الشياطين عليهم وهو مبتدأ وخبره
على الأول ما تقدمهم الآية من الملائكة التي باخدا القول وان الله يحكم بينهم وهو متعين على التأويل وعلى هذا يكون القول
المضمر ما في خبره خلا أو بدلا من الصلة وذلك في مصدر واحد والواحد ان يتخذوا فلدا كانا والاصطلاح على ما يتقرب
فيما ذكره موجود سواء الا وهو محتواه لقيام الكرامة على استماع وجود واجبين وجوب شأنا دعا هذا الوجه اليه
ومن البين ان الخلق لا يتناول الخلق فيقوم مقام الولد ثم قد خلت بقوله سبحانه هو الله الواحد القهار فان
الانوية الحقيقة تنبع الوجود المستلزم للوحدة الذاتية وهي تنافي المائاتة فضلا عن القول لان كل واحد من
مركبة الحقيقة لا يتصور في نفسه من المخصوص والتميز الملائكة تنافي في قولنا والالحج الماولد في ما كان يدعو
كذلك في الحقيقة لا يتصور في نفسه من المخصوص والتميز الملائكة تنافي في قولنا والالحج الماولد في ما كان يدعو
قوله الملائكة قلوبهم من غير كماله من اجل ذكره ضربه الله مثلا للمشركين في الموحدين على ذكره شفاكون وجلا
سما الرجل من الملائكة لا يدعي ربه من اجل كل واحد من عبودية عبوديته ويتنازعوا في عبوديته راجع
يتجادون فيه فيلادونه فيلادونه في نفسه وتوقع قلبه والموحدين خصل الواحد ليس بغيره عليه سائر
الخلق في حيزه في قوله وهو خير من الذين كانت الكفا تحقير بالاثبات التي كانوا يعبدون ما قالوا
اشايتهم ان تواتر الشايتهم ان تصدقوا لكسر العزى لا بما التبعص قالوا يا ان يا خالديا ساءل شدي فخر خالد
انها بالاناس فيهم بما قد افترقوا لا عزى لا سبيل الى سبحانه من اهانك او لوكا نوا يكون شيئا من الشفاعة ولا يعلق
جوارحه المستقيم لم يحد في لوكا نوا يمدد الصفرة يتخذهم شفاو وتعبدهم راجعين شفاعتهم قوله الشفا
جميعا ولا يشفع احد الا باذنه واذا ذكر الله وحده اشهاد في غفرت فقل ان قبضت وقال الياض او يا صبحا
ما انزل اليكم من حكم اي القرآن والمأموه دعوت النبي عنده والعزيم وقت الرخص والناسخ دون المسمى لعله
ما هو انجي واسم كالاتا به والمواظبة على الطاعة ان الذين يجادلون في ايات الله عام في كل مجادل بطرا وان لست
في شك فيكم ولا اليه وحين قالوا استصحبنا بار هو المسيح بن داود يبلغ سلطانه البر والبحر وقصير الانهار
في صدرهم الا كبر عن الحق وتعظم عن التفكير التعم ارادة الربا سوان النبوة والملائكة يكون الا بالهم
بنا القصر في الايات او الواو خلق الله لولا ان خلق الله من خلق الناس لئن قدر خلقه ما اذ غير اصل قدره في خلق
الاثنان ثانيا من اصل فاما الجاهل والجهل اي العذاب في الدنيا والآخره قضى بالحق بانجالحى وتعذيبه ليطرد هنالك

المبطلون المغاندة باقتراح الايات بعد ظهورها بغيرهم عنها وفي قوله قلونا في الكفا في غير هذه تمثيلات
ليست قلوبهم عن اذن انما يدعونهم اليه واعتقاده وحج اسماء له واستماع موصلتهم وموافقتهم للتوراة فاعمل على ذلك
او في ابطال احزاننا عامون على ديننا لا فباطلنا اولنا في الطبري ونحو ذلك قيل ان الجاهل لم يقع قوا بانبياء
التيهم فقال لا محذور من ذلك الجاهل ونحن من هذا الجاهل فاعمل انت على ذلك وندمها بانها عامون على
ديننا وندمها فاستيقوا اليك لا يتلوا عن سبيل وتوجهوا اليه بالطاعة وفي قوله في العوايدى غار بصوه باله
والباطل وما لا يعتد به من الكلام لعلمك تقبلون ان تغلبوه بالقول والباطل ولا يمكن ان يجازي الاستماع في قول
العوايدى بالخطي في القول والمكاه والصبر في قول معناه انصوا صواكم في وجهه والشوق الرجوع ابن عباس في السجدة
لما نحن عن مفاضة القرآن الخ لا في السيرة على غيرهم وتواصوا بترك الشاهد والا فاعمل على ذلك في قوله لا يظفر
في قوله وما يلحقها اي ما يلحق هذه السجدة وهي قابلة لاساوه بالاحسان الا الذين صبروا فاقاموا بحسب النعم لا انقضا
وما يلحقها الا ما لا يحفظ عظم من الخير وكما لا ينقض قول الله العظيم لجنه ولو جعلناه قرانا ليجعلنا احوالهم هل انزل
القران ليعلم العمل قالوا لفضلت يا نه بيت لسان نقيت عجي وبه السلام عجي وطابعه الكا دقة التحضض
اولئك ينادون من مكان بعيد هتفيلهم في عدم قبولهم واستماعهم لعين صبح من ساداته بغيره شوقكم
من الدين اي شرع لكم من دين نوح ومحمد من بينهما من ارباب الشرايع عليهم الصلوة والسلام وهو لاصل المشركين فاما
بندهم المنسحقون ان اقبوا الذين وهو الايمان بما يجيب عن خصم قدر الطاعة في الحكم الله في سفر قافرا لا تخلفوا
في هذا الاصل ما فروع الشرايع فختلفت وما تفرقوا يعني لاهم الشايفة وقيل اهل الكتاب اذ اتوا اذوا الكتاب
من نعوهم يعني اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمشركين الذين اذوا القرآن من اهل الكتاب فقل
اي قتلوا قتلوا والتفرقوا الكتاب والاعلم الذي اذيت لا يجيب بربنا وينكم اي لا يجيب بربنا وينكم اي لا يجيب بربنا وينكم
يق المعظمة محاروا الذين يجادلون في الله في دينهم واما السجدة من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا في ارضهم
ما استجاب الله لرسوله فاقهرهم في يوم بيدا ومن بعد ما استجاب له اهل الكتاب ان اقروا بنبوته واستغفروا في
حجته وحضرة ذليلة باطلة فان شاء الله تختم على قلوبك استبداد للافواه عن مشايخه شفا على اقامتها حتى علمت من
كان حق ما على قلبه جاهلا بل قد كان له ان شاء الله خذلك تختم على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فمضى الله
ميسك القرآن والوحى عن ارباب عيط على العبر فلا يشق عليك اذام وكذلك جعلنا اليك دينا من امرنا يعنى الى اهل البيت

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

بالرسل في ر

[illegible]

بطونہ

ورسوله كصوبه بقدر مثل اسلحه كذا الاسلحه مفعوله وبذلك علم انه معجز التالفة وفي قوله هو الذي جعل لكم
الارض قولا الجنة ليسهل لكم السواكن فيها قاشوا في منازلها اي في جواربها واجبالها فاذا هي تود قسطكم كمن ينفذ
انذارا فيكم كان تكريما لكم على ما علمتم بانزال العذاب صافا قات باسطا فاجابة من في الجوع مد يد ايفا فاجابة
اذا بسطتها اصغف قوامها وهدى من وضعها الاضرب بها لاجونوت وقتا يفر وقت الاستسار على اهل العز
ما يسكن في الجوع خلق الطبع الا انهم الشامل ومنه كل شيء ان خلقهم على اشكال فخصا صيها من الجوع
في الهوا ام من هذا الذي هو جندكم اي الالهة وان اسكنه في اسان الطرود وان اسان الجحش المصلحة الوصول له
اليكم ان يمشي كبا على وجهه فقال كيت فاكه معنى كبا انه يعثر كل ساعة ويخول وجهه لو عثره طرقة ولذلك
قال به بقوله ام من يمشي سوا سالكا من العثار على صراط مستقيم مستوي الاجزاء او العثر والجلود تقيل المشي والجلود
بالساكنين والدينين بالسلكين وقيل المراد بالكلية لا على فانه يعثر في كية بالسواك البصير وقيل ان يمشي كبا
هو الذي يحشر على وجهه النار ومن يمشي قويا الذي يحشر في قديمه الجنة ان اصبح له كذا كذا اي غابرا في الارض
يجي كذا كذا لا ومصد وصفه فمن لا يكمن بما وعين جارا وفاضل من سلك الحروف وقيل اسم
الحوت والمراد بالجلد اليه موت وهو الذي عليه الارض في الدنيا فانه بعض الجنان يستخرج منه سبي اسود كية به و
القام هو الذي خط النوح والذي يحضر بارقم كذرة قوايه ومانا طيرين وما يكبون ثلثات بجمعة ذلك يحجون جواب
القسم والعني ما استجبتون معا عليكم بالثبوت وصافه الزاوي وان ذلك لا كذا على الاشكال والابلاغ غير ممنون
مقطع او ممنون به عليكم من الناس باكم الممنون اكم الذي فتن بالمجون والنا ومنه اذ او باكم المجون على ان
المجون مصدرك العقول والمجود او باي الغريق منكم المجون انيق المؤمنين او يفرق الكافرين اي في ايمان يوجد
من يستحق هذا الاسم وعداوتهم بان تلامهم بان تدع منهم عن شرك او قاتلهم في راحنا فيدعون بلديونك
بترك الطعن والمواقفة والاضح كالحاد كثير الحلق في الحق والباطل مبرين حق الراي هارعا بقتل انهم فقال
الحديث على وجه التساوية شاع الخبر منج السامع من الخبرين الايمان والافاق والعو الشاع معتد متجا وفي القلم انهم
كثيرا انقام عتدا فاعظ بعدد لك بعد ما دعى خاليه زيم دعي قبل هو والويلين المفورة ادعاه ابو عبد الله في
عشرة من مولده وقيل الاخرين شري قاصلا في ثبوت بعدا وفي نهرا كان كان وبنين والاسنان على الاثنا
قدا ساطرا لعلين اي اقل ذلك جندك كان كذا مستظرا بالبين من فوط عورده لكن الظالم مغلول قال

[illegible]

چھیل

۱۵۰

لكن في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 بين واوليها بين المؤمنين والاسود بين المؤمنين والاسود بين المؤمنين
 فالتجديد في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 بايديها انما قد شربنا من غير ذنبا عظيما وان كان الذي يدينها خيرا مما في يديها
 واخذت بحفظها من غير ذنبا عظيما وان كان الذي يدينها خيرا مما في يديها
 لما ياتي من عند الله في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 على نفسه ثم قال ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 انما قد شربنا من غير ذنبا عظيما وان كان الذي يدينها خيرا مما في يديها
 في هذه الحالة انما قد شربنا من غير ذنبا عظيما وان كان الذي يدينها خيرا مما في يديها
 ما عبادكم في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 القرآن قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 يعيد الله من اخلص العبادة له ولا انا عبادكم ولا انا عبادكم ولا انا عبادكم
 اي وما عبادكم عبادة في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 شدة المحبة في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 الجواب ان قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 منها في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 العبد انما كان لا يشهد بدينه في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 عز وجل ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 وهو بقلوبكم وحدكم في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 عليه قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 قال الله تعالى هو القرآن الذي اخرجتم من اهل بيته من اهل بيته

افساده

انما قد شربنا من غير ذنبا عظيما وان كان الذي يدينها خيرا مما في يديها
 لا تترك في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 الذين كفروا واوليهم الا ان يشهد بدينه وان كان الذي يدينها خيرا مما في يديها
 كقولهم فقال ان الذي كفروا واوليهم الا ان يشهد بدينه وان كان الذي يدينها خيرا مما في يديها
 على الله وهو في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 عليهم وان ذلك منكم ثم قال ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 محمد بن علي الباقر ع قال ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 اليه وان ذلك منكم ثم قال ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 فكذلك يدركنا من الصديق كعب بن الاشرف في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 عبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب ع قال ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 قال ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 عليه وان ذلك منكم ثم قال ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 لا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون
 لما لهم الايمان به فصاروا كمن على عبيد عطاء لا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون
 العباد بما قد نعمهم بالبر من غير ذنبا عظيما وان كان الذي يدينها خيرا مما في يديها
 المعدل كما في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 الاصل من البر والعدل وحسنه ومن الناس من يقول انما الله واليوم الآخر وما بينهما
 في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 وكانوا يقولون للكتاب انما كان من عند الله عليهم الله يسترهم في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 من الله هو العذاب عذبهم في طيناتهم اي عذبهم في طيناتهم في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 البيان ولما كان العذاب عذبهم في طيناتهم اي عذبهم في طيناتهم في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه
 كنتم في سبب ما نزلنا على عبدنا الا ان يشهد بدينه في قوله ان من اذنب ذنبا عظيما لم يقبل الله توبته الا ان يشهد بدينه

الافين ح

حججه

يعني

المشخر

عند خور

اللَّهُ

وصلی علیہ

[illegible]

بیتنر:

الفرق

ان ترموواخذ

22

الامی غار

خارج

[illegible][illegible]

اخذ

[illegible]

الغني خذ

[illegible]

غضبي في

قدّم الله تعالى

ليست التوقيعة الامم

یفتیج زار

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

كونا رايته على علمه ولا يملكه الا الله تعالى فممن ينفذه في الملكة وهم من انتماء من انتماء
 واليهود والذين يرون انهم فقال الله لا يا مكران تحبوا الملاكة والنبية ما يا **فيس** اخبروا الله بغيره
 اعز هذا الذي قلتم انتم وتروا محمد وصيه واما سلم من في السموات والارض طوا كرا كرا الى قدام السيد
فمن كل الطام كان حلالا لبي اسرائيل الاله في ان يعقوب كان يسيه عرقا القضاة فيهم في منسبهم العمل في
 اليهود انهم لم يعملوا في التوراة فقالوا لعلهم فاقوا بالتوراة قالوا طوا ان كنتم صادقين انتم هذا اسرائيل
 على نفسه ولم يحرمه على الناس **شي** ابن ابي يعقوب قال سالت ابا عبد الله عن قول الله كل الطام حلالا لبي اسرائيل
 الا حرام اسرائيل على نفسه قال ان اسرائيل كان اذا اكل لحم الابل هجم عليه وجمع الجماعة فيهم على نفسه لعلهم
 ذلك من قبل ان نزل التوراة قبل ان نزل التوراة لم يحرم ولم يأكله **شي** عن سلمة قال سمعت ابا عبد الله
 يقول في قول الله قل قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات وبالله الذي قلتم فممن قلتم ان كنتم صادقين وقد علم ان
 هؤلاء لم يبقوا ولكن لقد كان هؤلاء مع الذين قتلوا فاشهد الله انهم الله قال ليس بشايرة وهاهم في ملك العمل
شي عن محمد بن هاشم عن حذيفة عن ابي عبد الله ع قال لما نزلت هذه الآية قل قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات
 وبالله الذي قلتم فممن قلتم ان كنتم صادقين وقد علم ان قالوا والله ما قلنا ولا شهدنا قالوا فاقا قل انتم ايها الذين
 قلتم فابوا **فمن** لسمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء قال الله ما ذا والله فيعلمون انهم فقير
 ولكنهم راوا اوليا الله فقر او قالوا ان الله غنيا لا غني في الدنيا او فافتخر على الله ما قلنا وما قلنا الذين قالوا
 ان الله غني ان الله لا يورث من لورسول حتى يا ثينا فبقا ان تاكلوا النار وكان عند بني اسرائيل طست كانوا يبيعون
 في القربان فيصنعون في الطست فخا في ارفع في فتحه فقالوا لورسول الله ص لن تؤمن لك حتى ثاينا بقران
 تاكلوا النار كان لبي اسرائيل فقال الله قل لهم لا سمح قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات وبالله الذي قلتم فممن
 قلتم ان كنتم صادقين وفي رواية اخرى في جعفر في قوله فان كنتم يؤمنون فقلوا فممن قلتم ان كنتم صادقين
 قبلنا فاقوا بالبينات الايات والزبور وكتبنا الانبياء والكتايب المنيرة للحلال والحرام **فمن** في رواية اخرى في جعفر
 عن ابي جعفر في قوله واخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب بالبينات للناس ولا تكفون وذلك ان الله اخذ
 ميثاق الذين اتوا الكتاب في محمد لبيته للناس واخرج ولا تكفون فينبذوه ووطئهم يقول نبي الله عليه السلام
 ظاهرهم واشترابهم قليلا فينبذوا فينبذوا **شي** عن ابن شمر عن ابي عبد الله ع في ان هذه الآية على محمد

كونا رايته على علمه ولا يملكه الا الله تعالى فممن ينفذه في الملكة وهم من انتماء من انتماء
 واليهود والذين يرون انهم فقال الله لا يا مكران تحبوا الملاكة والنبية ما يا **فيس** اخبروا الله بغيره
 اعز هذا الذي قلتم انتم وتروا محمد وصيه واما سلم من في السموات والارض طوا كرا كرا الى قدام السيد
فمن كل الطام كان حلالا لبي اسرائيل الاله في ان يعقوب كان يسيه عرقا القضاة فيهم في منسبهم العمل في
 اليهود انهم لم يعملوا في التوراة فقالوا لعلهم فاقوا بالتوراة قالوا طوا ان كنتم صادقين انتم هذا اسرائيل
 على نفسه ولم يحرمه على الناس **شي** ابن ابي يعقوب قال سالت ابا عبد الله عن قول الله كل الطام حلالا لبي اسرائيل
 الا حرام اسرائيل على نفسه قال ان اسرائيل كان اذا اكل لحم الابل هجم عليه وجمع الجماعة فيهم على نفسه لعلهم
 ذلك من قبل ان نزل التوراة قبل ان نزل التوراة لم يحرم ولم يأكله **شي** عن سلمة قال سمعت ابا عبد الله
 يقول في قول الله قل قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات وبالله الذي قلتم فممن قلتم ان كنتم صادقين وقد علم ان
 هؤلاء لم يبقوا ولكن لقد كان هؤلاء مع الذين قتلوا فاشهد الله انهم الله قال ليس بشايرة وهاهم في ملك العمل
شي عن محمد بن هاشم عن حذيفة عن ابي عبد الله ع قال لما نزلت هذه الآية قل قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات
 وبالله الذي قلتم فممن قلتم ان كنتم صادقين وقد علم ان قالوا والله ما قلنا ولا شهدنا قالوا فاقا قل انتم ايها الذين
 قلتم فابوا **فمن** لسمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء قال الله ما ذا والله فيعلمون انهم فقير
 ولكنهم راوا اوليا الله فقر او قالوا ان الله غنيا لا غني في الدنيا او فافتخر على الله ما قلنا وما قلنا الذين قالوا
 ان الله غني ان الله لا يورث من لورسول حتى يا ثينا فبقا ان تاكلوا النار وكان عند بني اسرائيل طست كانوا يبيعون
 في القربان فيصنعون في الطست فخا في ارفع في فتحه فقالوا لورسول الله ص لن تؤمن لك حتى ثاينا بقران
 تاكلوا النار كان لبي اسرائيل فقال الله قل لهم لا سمح قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات وبالله الذي قلتم فممن
 قلتم ان كنتم صادقين وفي رواية اخرى في جعفر في قوله فان كنتم يؤمنون فقلوا فممن قلتم ان كنتم صادقين
 قبلنا فاقوا بالبينات الايات والزبور وكتبنا الانبياء والكتايب المنيرة للحلال والحرام **فمن** في رواية اخرى في جعفر
 عن ابي جعفر في قوله واخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب بالبينات للناس ولا تكفون وذلك ان الله اخذ
 ميثاق الذين اتوا الكتاب في محمد لبيته للناس واخرج ولا تكفون فينبذوه ووطئهم يقول نبي الله عليه السلام
 ظاهرهم واشترابهم قليلا فينبذوا فينبذوا **شي** عن ابن شمر عن ابي عبد الله ع في ان هذه الآية على محمد

عن سالم

هكذا لا ياتنا الذين اذبحوا الكذب بصدق بل اذبحوا على مصداق ما حكم من قبلنا فظنوا حجة فتردوا على اعتبار الكذب
فما قولكم مع هذا ما حكم يعني مصداق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي يكون انفسهم بولاية من يكون يشاء قول
هم الذين سمو انفسهم واصدقوا القاطعة فحقوا المؤمنين قوله ولا يغفلون قليلا ولا كثيرا قالوا على الله ان لا يفتنهم
انهم فقالوا انك لو كنت فيهم وعرف الله الكذب فيهم على الله الشك وقوله لا ياتنا الذين اذبحوا الكذب بصدق ان الكتاب
يؤمنون بالحبس والطاعة ولا يتقربون للمؤمنين كمنوا هؤلاء اعدى من الذين آمنوا سبيلا قالوا في ما يؤمنون
سألهم شكروا العرب فقالوا دينا افضل ام دين محمد قالوا بل دينكم افضل وقد دعوا في زمان ازل في الذين غلبوا آل
محمد فيهم فحسدوا واثروا فيهم قالوا والله اولئك الذين انعم الله عليهم فلعل الله فتن محمد نصير لهم فصبحت الملك
في الايام في ذلك الموضع يعني في تلك الفترة التي في ظهر النواة ثم قال لم يحسدوا الناس يعني بالناس هذا اير المؤمنين و
الائمة عليهم السلام على ما قالهم الله من فضله فقد اتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وانا انعم عليهم وعلى اخلائهم
الذين هم ائمة عليهم السلام خلفي علي بن الحسين عن احمد بن ابي عبد الله عن ابي عمر يوسف عن ابي جعفر الكليني عن حماد
عن ابي عبد الله قال قال الله في فضل آل ابراهيم الكتاب والسنة قلت والحكمة قال نعم والفضل وانا انعم عليهم ملكا
عظيم قال الظاهر في روضه **فصل** في بيان ان يحيى اكلوا الاطاعت فزلت فالذين بين العوام فانهم يعلمون انهم يورثون
فالحقيقة فقالوا لا يورثون يعني ما بين شيعة اليهودي فقال اليهودي يورثني محمد فانزل الله لا يورث الذين يورثون انهم اسما
بما اتفقوا على قوله رايته المتأخرون يعصونك صدقوا ما عدا آل محمد كلهم حجت فيهم هذه الآية **فصل** في بيان
ابن ابي عمير عن مصعب بن ابي عبد الله وابي جعفر عليه السلام قال لا مصيب على الخسف والله بالما سقين عند الخسف قول
الله فكيف اذا اصابتهم مصيبة لا يورثون **فصل** في بيان فضل الله عليهم ولحقه قال الفضل بسوا الله والرحمة اير المؤمنين
فصل ليس بامانكم ولا امانا في اهل الكتاب يعني ليس لما تمتعتم انتم ولا اهل الكتاب اني ان لا تعذبوا بافعالكم قولوا
بظلمت تغيروا هي القطعة التي في النواة **فصل** في بيان الخوف من المعيرة عن ابي عبد الله في قوله الله وان من اهل الكتاب
ليؤمنوا بقول الله ويومئذ يكون عليهم شهيدا قالوا هون على الله صلى الله عليه وسلم **فصل** في بيان فضل الله تعالى في اهل الكتاب
عن قوله الله وان من اهل الكتاب لا يفرحوا بفرحنا فزلت فاحسنه ليس يعلم من ولد قاطر عويذ ولا يخرج من الدنيا
حتى يترك الدمام بانامته قالوا ولا يفرحوا بفرحنا فزلت فاحسنه ليس يعلم من ولد قاطر عويذ ولا يخرج من الدنيا
عليه السلام في قوله الله ويعيسى ولا من اهل الكتاب ولا يفرحوا بانامتنا ايمان اهل الكتاب بالحديث **فصل** في بيان القسم بين محمد

نکودن

٢٢١

عن ابي جعفر في قول الله يا اهل الكتاب بسم على من خرج في قبيل التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربكم ولا ينقض
 كثير انما انزل اليكم ان تبسطوا نواكروا قال هو في ايمانهم **قوله** وقال السلام يود الله مقولوا الآية
 قال فانما انزل الله من الان لا يجد الله غير ما قلناه في التوراة والانجيل في الله عليهم **قوله** وقالوا انما هو الله مسوطا
 فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا
 انزل اليكم من ربكم فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا
 النيات **قوله** ومنهم امة مقصد قال قوم من اليهود دخلوا في الاسلام فصار لهم **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 بعض اصحابنا عن ابي عبد الله ع قال فكر القاري وعلمهم فقال قولوا لله ذلك **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 وانهم لا يسكنون دن قالوا انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا
 ابي عبد الله ع في قول الله ما جعل الله من عباده الا اهل البيت **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 ولدين في بطن قالوا وصلت فلا يستحقون فبهم ولا اكلمها ولذا ولدت عشر جعلها سابعة فلا يستحقون فبهم
 ولا اكلمها والحمام فحل الاكل ليكونوا يستحقون فانزل الله ان الله لم يحرم شيئا من هذا وعمر ابي عبد الله ع قال
 العجوة اذا ولدت ولد لها ماتت **قوله** ما جعل الله من عباده الا اهل البيت **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 حنيفة في السادة قالوا العرب قد جعلوها للصتم ولا تمنع ماء ولا مخرج والوصيلة اذا وضعت
 حنيفة في السادة جديا وعناقا في بطن ولما جعلوا الا نبي للصتم فله وصلها خاها فخرجوا
 على النساء والحمام كان اذا كان الغنى من اهل بيت الجدة لواحظهم قومه خاما فلا يركب ولا يبيع ما ولا مخرج ولا
 يجوز لغيره ان يبيعها **قوله** ما جعل الله من عباده الا اهل البيت **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 ان قلت للناس اتخذوا في ما بين من دون الله فلفظ الآية ماض ومعناه مستقبل ولم يقل يولد يقول
 في لان القاري دعوا ان عيسى قال لهم اني انا من بين من دون الله فاذا كان يوم القيمة يخرج الله بين القاري
 وبين عيسى فيقول له انت قلت للناس اتخذوا في ما بين من دون الله فيقول عيسى سبحان الله ما يكون بيني وبين الله
 بين ان كنت قلته فقد علمته **قوله** ما في نفسي ولا علم ما في نفسي انك انت علام الغيوب **قوله** وانت على كل شيء شهيد
 والليل ان عيسى لم يقل له ذلك **قوله** هذا يوم نرفع الصا دقير صلواتهم **قوله** عن ابي عبد الله ع جعل اصحابنا عن ابي
 جعفر ع في قول الله تبارك وتعالى عيسى وانت قلت للناس اتخذوا في ما بين من دون الله قال لم يقله وسبق

فقلت في رقة

البيان في رقة

هذا انما انزل الله في التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربكم ولا ينقض كثير انما انزل اليكم ان تبسطوا نواكروا قال هو في ايمانهم **قوله** وقال السلام يود الله مقولوا الآية
 قال فانما انزل الله من الان لا يجد الله غير ما قلناه في التوراة والانجيل في الله عليهم **قوله** وقالوا انما هو الله مسوطا
 فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا
 انزل اليكم من ربكم فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا
 النيات **قوله** ومنهم امة مقصد قال قوم من اليهود دخلوا في الاسلام فصار لهم **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 بعض اصحابنا عن ابي عبد الله ع قال فكر القاري وعلمهم فقال قولوا لله ذلك **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 وانهم لا يسكنون دن قالوا انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا فيقولون انما هو الله مسوطا
 ابي عبد الله ع في قول الله ما جعل الله من عباده الا اهل البيت **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 ولدين في بطن قالوا وصلت فلا يستحقون فبهم ولا اكلمها ولذا ولدت عشر جعلها سابعة فلا يستحقون فبهم
 ولا اكلمها والحمام فحل الاكل ليكونوا يستحقون فانزل الله ان الله لم يحرم شيئا من هذا وعمر ابي عبد الله ع قال
 العجوة اذا ولدت ولد لها ماتت **قوله** ما جعل الله من عباده الا اهل البيت **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 حنيفة في السادة قالوا العرب قد جعلوها للصتم ولا تمنع ماء ولا مخرج والوصيلة اذا وضعت
 حنيفة في السادة جديا وعناقا في بطن ولما جعلوا الا نبي للصتم فله وصلها خاها فخرجوا
 على النساء والحمام كان اذا كان الغنى من اهل بيت الجدة لواحظهم قومه خاما فلا يركب ولا يبيع ما ولا مخرج ولا
 يجوز لغيره ان يبيعها **قوله** ما جعل الله من عباده الا اهل البيت **قوله** فقالوا انما هو الله مسوطا
 ان قلت للناس اتخذوا في ما بين من دون الله فلفظ الآية ماض ومعناه مستقبل ولم يقل يولد يقول
 في لان القاري دعوا ان عيسى قال لهم اني انا من بين من دون الله فاذا كان يوم القيمة يخرج الله بين القاري
 وبين عيسى فيقول له انت قلت للناس اتخذوا في ما بين من دون الله فيقول عيسى سبحان الله ما يكون بيني وبين الله
 بين ان كنت قلته فقد علمته **قوله** ما في نفسي ولا علم ما في نفسي انك انت علام الغيوب **قوله** وانت على كل شيء شهيد
 والليل ان عيسى لم يقل له ذلك **قوله** هذا يوم نرفع الصا دقير صلواتهم **قوله** عن ابي عبد الله ع جعل اصحابنا عن ابي
 جعفر ع في قول الله تبارك وتعالى عيسى وانت قلت للناس اتخذوا في ما بين من دون الله قال لم يقله وسبق

عن ابي

الاعلم ان شيئا كان اخره غيبه خيرا كان وعن سليمان بن خالد عن ابي عبد الله ع انه سئل عن هذه الآية فقال
 ان الله اذا اراد اموالا يكون قصه قبل ان يكون كان قد كان **شي** عن جابر الجعفي عن ابي جعفر ع في قوله اعلم ما في
 نفسي ولا اعلم ما في قلبي ان الله اعلم الغيوب والاسم الاكبر ثلثة وسبعون حرفا فاحتمل الى ثلثة اقسام
 منها ما خرج من غير ما يعلم احد ما في نفسه عز وجل اعطى آدم اثنين وسبعين حرفا لتوازيها الانبياء حتى ضاربت الى عيسى
 فذلكم عيسى عليم ما في نفسه يعني اثنين وسبعين حرفا من الاسم الاكبر يقول ان الله علمها فانت اعلمها ولا اعلمها
 ما في نفسك يقول ان الله حجب من خلقك ما في الحرف فلا يعلم احد ما في نفسك **ف** قال جابر عن جابر ع في قوله
 لو انزلنا عيسى عليه السلام على رسول الله ص ولو انزلنا ملكا لعصى الامم لكانت في نظر من فاجز عن جابر ع في قوله
 الملك انزلنا على عيسى عليه السلام فاستحق النبي ص من الايات لا فسد منه روحه من الله واطعاه الله لشدة عظمته قال
 الله ولو جعلنا لك ملكا لخطا من خطا والى الله ما ليسون ولقد استمر في رسل من قبلك فحق بالدين سموا
 ما كانوا رسلهم في انزلهم العذاب ثم قال لا اله الا هو في الاضواء انظر الى القرآن واخبار الانبياء فانظروا
 كيف كان عاقبة الكافرين ثم قال لا اله الا هو في السجود والارض ثم دعاهم فقال قل لهم الله كتب على نفسه الرحمة يعني
 الرحمة على نفسه **شي** عن ابن ابي عمير ع قال لا بو عبد الله ع ليسوا عليهم ليس الله عليهم فانت الله يقول والى الله عليهم ما
 ليسون **ف** في رواية اخرى عن ابي جعفر ع في قوله قل اني تنزلوا شهادتي بينكم وفي ذلك لفتنة لكم
 قالوا يا محمد ما هو الله رسول الله رسول الله صلى الله عليه واله الذي يقول في ذلك في الامم وهو يومئذ ملكة
 قالوا ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى في عمو القيس لا يعتقدونك عندهم فانت ابن يشم هذا ذلك رسول الله قال رسول
 الله ص الله شهادتي بينكم الآية قال انكم تشهدون مع الله الالهة اخرى يقول الله محمد فانت شهداء فلا تشهدونهم
 قالوا لا تشهدنا عما هو الله واحد وانبي برئ مما تشركون **شي** عن زرارة عن جابر ع في قوله اعلم ما في قلبي
 في قوله واوحى الى هذا القرآن لا تذكره ومن بلغ يعني من علم من بعده وهم من بعدهم بالاسم في هذا الملك على
 عن ابي جعفر ع ان من بلغ ان يكون انما من نبي الاوصياء فهو نبي هذا القرآن كما ان الله رسول الله ص **شي** عن حماد
 بن عيسى عن ابي عبد الله ع قال ان رجل عدا من المؤمنين ع فانه لا يكذبوك ولكن الظالمين بايات الله ينجون فقال
 يلى الله لعلكم تبوا شدا لكذا ياتون ولكنهم يخفون لا يكذبونك لا ياتون بباطل يكذبونك برحق وعن الحسين بن
 المنذر عن ابي عبد الله ع في قوله فانه لا يكذبونك قال لا يستطيعون الباطل في ذلك **ف** قوله قد علم اني لست الذي

يقولون الآية فانه فانت على ابي عبد الله ع فقال يلى الله لعلكم تبوا شدا لكذا ياتون ولكنهم يخفون لا يكذبونك لا ياتون بباطل يكذبونك برحق وعن الحسين بن
 جابر ع في قوله اعلم ما في قلبي ان الله اعلم الغيوب والاسم الاكبر ثلثة وسبعون حرفا فاحتمل الى ثلثة اقسام
 منها ما خرج من غير ما يعلم احد ما في نفسه عز وجل اعطى آدم اثنين وسبعين حرفا لتوازيها الانبياء حتى ضاربت الى عيسى
 فذلكم عيسى عليم ما في نفسه يعني اثنين وسبعين حرفا من الاسم الاكبر يقول ان الله علمها فانت اعلمها ولا اعلمها
 ما في نفسك يقول ان الله حجب من خلقك ما في الحرف فلا يعلم احد ما في نفسك **ف** قال جابر عن جابر ع في قوله
 لو انزلنا عيسى عليه السلام على رسول الله ص ولو انزلنا ملكا لعصى الامم لكانت في نظر من فاجز عن جابر ع في قوله
 الملك انزلنا على عيسى عليه السلام فاستحق النبي ص من الايات لا فسد منه روحه من الله واطعاه الله لشدة عظمته قال
 الله ولو جعلنا لك ملكا لخطا من خطا والى الله ما ليسون ولقد استمر في رسل من قبلك فحق بالدين سموا
 ما كانوا رسلهم في انزلهم العذاب ثم قال لا اله الا هو في الاضواء انظر الى القرآن واخبار الانبياء فانظروا
 كيف كان عاقبة الكافرين ثم قال لا اله الا هو في السجود والارض ثم دعاهم فقال قل لهم الله كتب على نفسه الرحمة يعني
 الرحمة على نفسه **شي** عن ابن ابي عمير ع قال لا بو عبد الله ع ليسوا عليهم ليس الله عليهم فانت الله يقول والى الله عليهم ما
 ليسون **ف** في رواية اخرى عن ابي جعفر ع في قوله قل اني تنزلوا شهادتي بينكم وفي ذلك لفتنة لكم
 قالوا يا محمد ما هو الله رسول الله رسول الله صلى الله عليه واله الذي يقول في ذلك في الامم وهو يومئذ ملكة
 قالوا ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى في عمو القيس لا يعتقدونك عندهم فانت ابن يشم هذا ذلك رسول الله قال رسول
 الله ص الله شهادتي بينكم الآية قال انكم تشهدون مع الله الالهة اخرى يقول الله محمد فانت شهداء فلا تشهدونهم
 قالوا لا تشهدنا عما هو الله واحد وانبي برئ مما تشركون **شي** عن زرارة عن جابر ع في قوله اعلم ما في قلبي
 في قوله واوحى الى هذا القرآن لا تذكره ومن بلغ يعني من علم من بعده وهم من بعدهم بالاسم في هذا الملك على
 عن ابي جعفر ع ان من بلغ ان يكون انما من نبي الاوصياء فهو نبي هذا القرآن كما ان الله رسول الله ص **شي** عن حماد
 بن عيسى عن ابي عبد الله ع قال ان رجل عدا من المؤمنين ع فانه لا يكذبوك ولكن الظالمين بايات الله ينجون فقال
 يلى الله لعلكم تبوا شدا لكذا ياتون ولكنهم يخفون لا يكذبونك لا ياتون بباطل يكذبونك برحق وعن الحسين بن
 المنذر عن ابي عبد الله ع في قوله فانه لا يكذبونك قال لا يستطيعون الباطل في ذلك **ف** قوله قد علم اني لست الذي

يقولون

فقد عاين

ثم قال

لهكذا

الكتبة

مائة ألفا انتم والاباؤكم قد اشدتم فخره فيهم وبعينهم يعني فلما خاضوا فيه من التكذيب ثم قال هذا كتاب يعنى
 القرآن انزلناه ميادار صدق الذى بين يديه يعنى التوبة والاعتذار والزبور والى ذلك الام الكتابى ومن حولها يعنى الكتب
 وانما سميت الام القرآنية لانها خلقت اول بقة والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون بربى والبنى والقرآن **قوله** عن عبد الله
 بن مسعود قال لما انزل الله عليه من قول الله قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى فقد اهدى الناس الى ما يعملون
 قاطبين فبينما قالوا كانوا يكفون ما شاءوا وسيدفون ما شاءوا وفي رواية اخرى عنه قال كانوا يكتبونه في
 القواطيس ثم يديفون ما شاءوا ويحفظون ما شاءوا وقد لكل كتاب انزل فيه وعندها **قوله** ومن عني قولها
 يعنى على النفس وذلك لكتابها المعاصي وقوله وليقولوا درست **قوله** كانت قريش يوسوا الله انما انزل الذي نزل به
 من اخبارنا تعلم من علماء اليهود وعد **قوله** واهرض عن المشركين مسخرة يقولوا افتدوا الذين يربون خشية الله
قوله واعتصموا بالله جدينا ثم يعنى فينا **قوله** ونفيا لافدتهم وايضا لهم يقول فتكفروا لهم وفي رواية اخرى
 عن ابو جعفر وفي قوله ونفيا لافدتهم وايضا لهم يقول فتكفروا لهم يكون اسفل قلوبهم علما وتعني ايضا لهم فلا
 يبرهن المدي كما لم يثبتوا بها ولا مرة يعنى في المذهب الشافعي فذهب وطائفة منهم اي يضلون ثم عرفت انه يبيد
 ما في ظواهرهم وانهم منافقون فقالوا انما انزلنا اليهم الملاك في قوله فلا ايمان الاية قوله وهو الذي انزل
 اليك الكتاب مفصلا بين الحق والباطل **قوله** قالوا انهم حتى نلقى مثل ما اوتى رسول الله قال انما
 لانهم حتى نلقى ما اوتى الرسل من الوحي والتزويل **قوله** بما كانوا يكفون اي يعصون الله في السر **قوله** وجعلوا
 الله عاقدا من الحرب والاعوام خصيا لوقوله ما ما يمحكون فاتوا يريدون اننا ناذرهم عاقا لواء الله وهذا
 لا يثبتوا كانوا لا يفرقوا بين الايمان في الله في الذي للانصام لم يبدعه وقالوا الله اعني وذاخر من الذي
 للانصام في الذي لله سره وقالوا الله اعني وذاخر من الذي لله في الذي للانصام لم يبدعه وقالوا الله اعني
 وذاخر من الذي للانصام في الذي لله سره وقالوا الله اعني وذاخر من الذي لله في الذي للانصام لم يبدعه وقالوا الله اعني
 فقالوا جعلوا الله الاية **قوله** وكذلك بين كثير من المشركين قتال اولادهم ذكرهم في قوله قل يعني اسلافهم ذنبواهم قبل الانذار
 ليؤدبهم فليساوا عليهم من يعنى غيرهم وليسوا ذنبهم **قوله** وقالوا هذه اناهم صحت حجرا الى الحجر الحرم ليطعمها
 الكمن نذرا فيهم **قوله** فكانوا يكرهونها على قوم وانعام حرم عليهم يعنى العجيرة والسائر والموصلة والطحام وقالوا
 ما في طين هذه الانعام قالوا يكرهونها الجحيم الذي يخرجون من بطون الانعام على النساء فاذا طنت نياتهم

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فأدركوا العظيمة ثم فاعاندهم ثم قال يا أيها السجدة فليمد يدك يا عبد الله فمد يده فمد يده فمد يده فقال
ابو جعفر ع إن هذه الآيات أنزلت في هذه الآيات بحكمك من أم الكتاب والخبر مشاهير وهي تروى في وجوه أخرى
غير ما رواه يحيى بن الخطيب وأخوه وأصحابه ثم خاطب الله الخلق فقال لا تبغوا ما أنزل إليكم من دينكم ولا تبغوا من دين
ولياءه غير محمد قليل ما تذكرين **ف**س وإذا فعلوا فاحشقة لو أوى عبدة الكهنة وفي رواية أخرى الجارود قوله
كأن يدركون قد خلعهم حين خلعهم فمنا وكافرا وشقيا وسعيدا وكذلك يعودون يوم القيمة وشقيا
فس قوله لما يحيىكم قال الحياة البتة وأعمال الله يقول بين الموء وقيل يقول بين ما يريد الله وما
يريد خلقه من محمد بن جعفر بن عبد الله عن كثير من عنا شر عن الجارود عن أبي بصير ع في رواية أخرى
الذين آمنوا استبقوا الله وللمرسول إذا دعاكم لما يحيىكم يقول ولا يدعوننا إلا على أن إطايعنا فإن أبى فاعلموا أن الله لا يجمع
لهم ولا يوفقهم ولا يوفقهم وأما قوله وأعمال الله يقول بين الموء وقيل يقول بين الموء ومعية لأن تعودوا إلى
التأويل يقول بين الكافر وبين طاعته ليس كل هذا الأيمان وأعمال الله يحيىكم **ف**س قوله ولا تقاتلوا الله
أن كان هذا هو الحق من عندك الآية فأتوا نزلت لاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فبشروا أن الله يفرج ما ملوك
الدين وأمر الملك إليكم فاجيبوا في المأدعكم إليه فملكوا بها العرب وتدين لكم بها اليهود وكوونا ملوكا في الجنة فقال
ابو عبد الله أن كان هذا الذي يقول محمد هو الحق من عندك فاطمئنا علينا أحاجنا من السماء أو اتقنا بوزا إليهم
حد رسول الله ثم قال كننا وبني هاشم كقرى من نخل إذا حلوا ونظفوا إذا غطوا ونواقل إذا وقطوا فلما
استوى بنا وبني هاشم الكوفة قال لهم من شأني لا نرضى بذلك أن يكون في بني هاشم ولا يكون في بني هاشم ثم قال غفلت
اللقم فأنزل الله في ذلك لما كان الله ليعدتهم وانتهم وما كان الله معهم وهم يستغيثون حين قال غفلت
اللقم فلما يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرجهم من مكة فقال الله وما لهم لا يعدتهم الله وهم يصدون عن المسجد
الحرام وما كانوا أولياءه يعني في شأنا ما كانوا أولياءه مكة أن أولياءه آل البيت أنت وأصحابك يا محمد فعدتهم
بالتحريم بل فقتلوا **ف**س لما اجتمع قريش أن يدخلوا على النبي ليلا فيقتلوه خرجوا إلى المسجد يصرفون و
يصفون ويصرفون بالبيت فأنزل الله وما كان صلواتك على الكهنة ومصدية والكاهن الضيق والصدوق عتق
الدين **ف**س في رواية أخرى الجارود عن أبي جعفر ع في قوله اتخذوا حبالهم وحبالهم رابا من دون الله والسميع من
مرمى السبع فضوه وعظوه فليفتنهم حين دعوا أنما لهذا ما من الله وطا نفوسهم قالوا لا نكسر وطا الله

[illegible]

فوالحدی

قوله وليعبدون من دون الله شياطينا فيهم ان لم يعلموا فما لا تعبدون لعلنا غفوا عنكم وما كنا غافلين
يعبدون الاصنام ويقولون انما نعبدكم ليقربونا الى الله زلفا قال لا تعبدوا على عبادتي فداها عنهم وقال
قال لهم لا يحمدون الله بما لا يعلم اى ليس له شريك يعبدون في ذمته الى الجارود عن ابي جعفر ع في
قوله ان من يهدي الى الحق لقوان يسبح الله اية فاما من يهدي الى الحق فهو محمد وآل محمد من بعده وامام لا يهدي
الا ان يهدي فهو من خالف من قرئ وترو غيرهم اهل بيته من بعده وفي رواية الى الجارود عنه ع في قوله قل
ارادتم ان اتيكم عذابي بها قاييلا وتهاونوا فاما الذي يسبح الله المحبون فبدا عذاب ينزل في اخوان زمان على
فسق اهل القبلة وهم محمد بن قنول العذاب عليهم قوله واما ان عليكم بكوني اى است بكوني عليكم اخذ
اعمالكم انما على ان ادعوك في ذمته الى الجارود عن ابي جعفر ع الزكاة يا الله قال وهو القران
من لدن حكيم خبير ان من عند حكيم خبير ان استغفروا انكم يعفى عنكم قوله ويؤت كل ذي فضل فضله
على ان يوطأ اليه قوله وان قولوا في اخاف عليكم عذاب يوم كبير يعنى الذنات والسيئة قوله لا اتمتعن
صاودهم ليستغفروا منه يقولون انما في صاودهم من بعض علمه وقال رسول الله ص ان آية المنافق بضع
على مكان قوم يظهر من الوجه على عند التمس ويدرون بضته فقالوا لا يحسن يستغفرون فياهم فانه كان
ان احببت شي من فضل علمه او نلا عليهم ما انزل الله فيه نقصوا شياهم ثم قالوا يقول الله يعلم ما لا يدرون وما
يعلمون حين قاموا انه علم بذات الصدور قوله ولما خرنا عنهم العذاب الائمة معددة قال ان مستقام
في هذه الدنيا والخرى القائمة فزدهم ونعدهم ليعلموا ما يحسبوا يقولون اما لا يقوم القائم ولا يخرج
على ذلك استهوا فقال الله لا يوم من ايامهم ليس صروفا عنهم وفاق بهم لما نوبه اليه من قوله ان كان
على بيته من حديثي الى عن يحيى بن ابراهيم عن يونس عن ابي بصير والفضل عن ابي جعفر ع قال انما نزلت ان
كان على بيته من دية يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكوه شاهده يعنى امر المؤمنين اما ما ورحمة من قبله كتاب
موسى وملك يوتون به فقدوا واخرى في التايف **باب** تدبير استغناء بالتعظيم في الغفران قوله
وكاين من اتقى السموات والارض قال الكسوة والزلزلة والصواعق قوله وما يؤمن اكثرهم بالله وهم مشركون بهذا
شرك الطاعة لغيره احمد بن اديس بن احمد بن محمد عن علي بن الحكم عن موسى بن بكر عن الفضل عن ابي جعفر ع
في قوله الله تبارك وتعالى وما يؤمن اكثرهم بالله وهم مشركون قال شرك طاعة ليس بشرك عبادة والمعاوى ^{تكون}

منهم قالوا هل والله إمام الجاهلهم وبعث الله فيهم قائمًا طاعًا وأخذوا يقولون ما لا يقولون وأتوا بالأمم يهودًا ونصارى
اليهود فأتخذوا إمامًا يعطيهم لهم وتوكلهم لمرادهم وكتبه ودرسه فبذلك وذا ظهورهم ولما أمرهم بالاجتماع
الرفيضان اتبعوهم وطاعوهم وعضوا الله وأما ذكر هذا في كتابنا لكي تخط فعبارة بنينا على ما ينبغي
يقول الله طاعوا آل أبي عبد الله وأما واحدًا لآل الله الصالحين إنما يشكون **في** آحاد النبي زيادة في الكفر
الآية فأنكسب بنو عليا أن رجلًا من كنانة كان يقتل في الموسم فيقول قد أحللت دماء المحلين على وضعت في
شهر الحرم وأفسدت دهرهم فأنكره فقالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك
أنهم قالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك
يذكر الله عن النبي في بعض ما أحلهما فحضر فقالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك فقالوا لا بد من ذلك
هذا الشوك ونقض ما حللها وهذا السب الذي جعله الله على من كفر بالله ورسوله وقيل كل شيء عظيم كثر الشوك
طحا وسدرة فكانت في مؤمنان فلما **بيان** قبل الطلح شجر العذيق لآل عليان وقيل كل شيء عظيم كثر الشوك
والجبري حتى لا ولي يمكن أن يكون غيبها محجبا عن ظهور الغيب فيها وكذا في شرفها **في** عن أبي بصير عن أبي
عبد الله **في** قوله تعالى اتخذوا الحبايب وديارهم إياها من دون الله قالوا دعوهم وعبادة أنفسهم ولو
دعوهما الحبايب ولم يكن لهم حلوا لهم حلالا وحرموا عليهم حراما فأتوا به إياهم من دون الله وفي
ديار أخرى فكانوا يعبدونهم من حيث لا يشعرون **في** ولا يرون أنهم يفتنون في كل عام أي يرضون **قوله** نظر
بعضهم إلى بعض يعني لما فتنتم ثم اضرفوا أي تعرفوا صر الله قلوبهم عن الحق إلى الباطل باختيارهم الباطل على
الحق **في** أبو عن حماد بن عيسى عن أبي بصير عن رجل يمان عن أبي عبد الله **في** قوله قد قدم صدق عندكم قال
هو رسول الله **في** قال الذين لا يرجون لقاءنا لئن لم نقاتلهم لكانوا علينا قريبا قالوا لئن لم نقاتلهم لكانوا علينا
يقربنا غير هذا فان هذا شئ نعلم من آل الله وصدقنا في قوله قد قبلت حكمهم عن قبلنا أي قد قبلت حكمهم
أربعين سنة قبل أن يوحى إلى أنكم بشئ من حقا وحي وإمام **قوله** أو بدله فانما خبرني الحسن بن علي عن أبيه
عن حماد بن عيسى عن أبي السباع عن أبي عبد الله **في** قوله لئن لم نقاتلهم لكانوا علينا قريبا قالوا لئن لم نقاتلهم لكانوا علينا
من وطأ الباطل فما يكون له أن يذلهم من تلقا أنفسهم إن الله أعلم ما يوحى إلى عبده من علي بن أبي طالب أمير المؤمنين

قوله فيكون

[illegible]

الفتح

شیخ

ہفتی گزار

منی چنر

[illegible]

أي كذب وقال بعضهم بل هو شاعر عليه آيات كثيرة أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا أشعرهم من ذلك
أهلكناهم أجمعين فماتوا قال كيف يؤمنون ولم يؤمن من كان قديم بالآيات حتى هذا قوله فاستأصل
الذاكرة لا محمد **قوله** وما جعلنا البشر من قبلنا لخذلقا فلما أخبر الله نبيه بما يصيب أهل بيته وبينه و
دعاه من ادعى الخلافة دونهم اغتم رسول الله صفة فانزل الله عز وجل وما جعلنا البشر من قبلنا لخذلقا
مت فهم الخالدون كل بقدر فأنقذ الموت ونبشركم بالخير فحق ما تخبرهم **قوله** ولقد كننا في الزور
من بعد الذكر لا الكتب كلها ذكوات الأرض ثم أعياهى الصالحون قال القائم ع واحدا بعد واحد والرجوع
فيه ملام وتحميد وتمجيد ودعاء **قوله** وقد ربحا حكم الحق بل معناه لا نرى لكن ربحا كنهه الله
فصل ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب مبيّن قال نزلت في رجل اثنى على علي بن أبي طالب
الحق فيضل عن سبيل الله قال عن طريق الله والإيمان **قوله** ومن الناس من يعبد الله على حرف قال علي بن أبي طالب
أصابه من طاعت الله ما لا يراه حتى ياتي عن يحيى بن ابراهيم عن حماد بن عمار عن ابن أبي عمير عن ابن أبي عمير
قال نزلت هذه الآية في قوم وجدوا الله وخلعوا عبادة من دون الله فخرجوا من الشرك ولم يعرفوا أن يتجملوا
رسول الله ص فهم يعبدون الله على شيء فيجدون لما يعبده قالوا رسول الله ص فقالوا نظرنا في كثير من الموالينا
وعوفينا في أنفسنا وأولادنا علمنا الله صاحبنا والله رسول الله ولا كان غير ذلك نظرا فانزل الله فأتاهم
خبر طاعتهم وان أصابتهم فتناقلوا على وجه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخذلان الذين يدعون من دون الله
ثألا يضرهم ولا ينفعهم فقل يا مشركي ادعوا غير الله هيهنا غيره فهم من يعرف ويدخل الإيمان قلبه فوفوا
وبصدقوا وينزل من منزل من الشك إلى الإيمان ومنهم من يلبس على شكه ومنهم من ينقل إلى الشرك وما **قوله**
من كان يظن أن لن ينصر الله في الدنيا والآخرة فأنظر الظن في كتاب الله على وجه من ظن يبين وظن شك
فهذا ظن شك قال من شك أن الله لا ينجيه في الدنيا والآخرة فلهدمه سبيل النساء أي يجعل بينه وبين
الله دليلا والدليل على أن السبيل هو الدليل قول الله في سورة الكهف وإتيانهم من كل شيء سببا فاجمع سببا
أي دليلا فقل ثم يقطع أي يميزه الدليل على أن القطع الذي هو التميز قوله وقطعناهم انتهى عشرة أسباطا
أما أي ميزناهم **قوله** لقطع أي يميز فليظهر هل يهين كيد ما يفيظ أي حيلته والدليل على أن الكيد هو الحيلة
والدليل على أن الكيد هو الحيلة قوله فقال كذلك كفنا أي بسفاهة حيلتنا له حتى جسد لئاه وقوله يحكي قوله

القاضي

[illegible]

استقبله خد

ام سلمه

الشمس

کینڈی

قِطْرُ
يَعْنُونَ

التغ

نتمنى
وليام

فرعون فاجعلوا كيدكم على جنودكم قالوا اذا وضع انفسه سبياً وميزناه الحقوا بالامم العظيمة فاتم ودوا في ذلك انه
من لم يصدق بما قال الله فويل لحباله في سعة البيت ثم انجس في رداءه الى الجحيم اذ دع عن اي جعفر في قوله
اولئك الذين ادعون في الجحيم ثم لما بقون يقول على بن ابي طالب له يسجد احد قوله بل قلوبهم في غمرة من هذا
يعني ان المعتاد والهم على ان دعوت ذلك يقول ان كتب عليهم في الحج ما هم اهلها غاملون قبل ان يتلقوا هم لذلك
الاجمال المكتوبة غاملون وقد على بن ابيهم في قوله والذين انما يطق الحق اي عليهم ثم قال بل قلوبهم في غمرة
لقد على في غمرة لما يقولون في ذلك الحجة ما توفهم يعني كبرهم بالعذاب اذ هم يجابون اي يعجبون في قوله عليهم
لا تتخذوا الهوا في قوله بل انما يتخذوا الهوا جعله لله بموا وهجى قوله ام يقولون به جنة يعرفون رسول الله
فويل والوايع على هؤلاء هم قال الحق رسول الله ص واما المؤمنين والذين على ذلك قوله فاجعلوا كيدكم الى رسول الحق
من ذلك يعني الى امير المؤمنين ع ومثله كثير والذين على الحق رسول الله واما المؤمنين عليهم السلام قوله الله
عز وجل والواجب ان رسول الله واما المؤمنين عليهم السلام في قول العسك السجود والارض ومن حين فساد السواد
اقام عظم وفساد الاصل اذ لم تنب فساد الناس في ذلك قوله وانما بدت دعوم في الاصل واستقيم قول الى الاصل لمير
المؤمنين ع قالوا ان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن السلطان لنا يكونون عاين الامام بخان حاد ثم قد على الشبهة
الذين قالوا لا يؤمنون فاما ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الة قالوا كان الهين كما نعلم لكننا يختلفان
في خلق هذا ولا يختلف هذا ويؤيد هذا ولا يؤيد هذا ولطلب كل واحد منهم القلبة واذا اراد احدنا خلق انسان
فاذا الاخر خلقه يميته فيكون انساناً وبهيمته فيخاله واحدة وهو محال فلما بطل هذا ثبت التدبير والصنع
فقد ايضا التدبير وثباته وقوام بعض طوائف الضائع واحد جل جلاله ثم قال فانا سبحان الله لا يصفون
قوله وقولنا محمد بن علي بن حمزة الشياطين قال ما يقع في العليين وسوسة الشيطان في قوله ويقولون
امنا بالله وبالرسول واطعنا او قوله وما اولئك بالمؤمنين قاله حدثني ابو عن ابن ابي عمير عن ابن سنان
عن ابو عبد الله ع قال نزلت هذه الآية في امير المؤمنين ع وعقبن وذلك انه كان بيننا من انتم في حديثه
فقال امير المؤمنين صلوات الله عليه رضي رسول الله ص فقال عبد الرحمن بن عوف لعقبن انما حكم الى رسول
الله ص فان حكمه عليه ولكن حاكم الى ابن شبة اليهودي فقال امير المؤمنين ع يا ابن شبة
اليهودي فقال ابن شبة لعقبن انتم تعلمون محمد اعلى وحي السماء وتسمونه في الاحكام فانزل الله على رسوله واذا

قل هو خير

يختلفان في
مطلب في

فرضه

و عظم شانز عند متاع
 حمون عليا

يعني يقتله وجاهداً واليا لاطراي خاضعا ليد خضوا لالحق اي سلطان ويدفعوه **فقرئ** فحصلت آياتي من حلالها
وخارجها واحكامها وسنة النبي وانذار اي بشر المؤمنين وينذر الظالمين فاعترضوا فيهم يعني عن القرآن **فقرئ** في الآية
فما دعونا اليه اي دعونا الى الله فلهذا **فقرئ** فاستمعوا اليه ليعبوه **فقرئ** ويدل للمؤمنين الذين اتوا
بالمسلمة واشركوا بالاعمال اجتمعا احمد بن خالد عن احمد بن محمد عن ابن محبوب عن ابن عجلان عن ابان بن تغلب
قال جابو عبد الله عينا اياتي ان الله طلب من المؤمنين زكاة اموالهم وهم يتركون بحيث يقول عبد الله للمؤمنين
الذين لا يؤمنوا بالزكاة وهم بالخروج هم كافرون قلت لابي في ذلك سبعت فداك فداك اي لا تترك الذين اشركوا
بالانكاف لانهم لا يخرجون من الايمان الا انكافوا عن الله العباد الى الايمان به فاذا استوا بالله وبرسوله
افترق عليهم القاريض **فقرئ** اخذوا تم لرسول بين ايديهم يعني نوحا وابراهيم وموسى وعيسى والنبين ومن
خلقه انت **فقرئ** والنفوس ايسر وسخية ولغا في رواية ابي الجارود عن ابي جعفر في قوله ان الذين كفروا بالذي
لما جاءهم يعني القرآن لا ياتيهما الا طيل من بين يديهم لا ياتيهما الا طيل من قبل التورية ولا من قبل الانجيل والقرآن
واما من خلفه لا ياتيهن بوجه كتابه **فقرئ** لولا فصلت آياته العجي وعرفنا لكان هذا القرآن اعجبا قالوا
كيف تغفلوا لساننا في ما اتينا بقرآن اعجبي فاجاب الشافعي ان آيات الدين اي تعلي الدين يعني
التعظيم وقام الصلوة وآيات الزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت والسنن والاحكام التي في الكتب والاقران
بولايها المؤمنين ع ولا تتفقوا في ما لا تختلفوا فيه كبر على المشركين ما تدعوم اليهم من هذه الشرائع ثم
قال الله يجب على المؤمنين ان يشاءوا عتقا عبدك اليهم من يبتوهم لا تمرد الذين اجابهم الله واختارهم قالوا نعم
الآن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم قال لم يتفرقا بحبل ولكنهم تغفروا لهم العلم وعرفوه فسد بعضهم بعضا
بغى بعضهم على بعض اراوا من تفاضل اهل المؤمنين يا حار الله فتفرقا في المذاهب واخذوا بالازاء والاهواء ثم قال
عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لاجل ستمي لغضبي بينهم قال لولا ان الله قد قلدهم لسان يكون في التقدير
لغضبي بينهم اذا اختلفوا واحكمهم ولم ينظم ولكن اخرهم لاجل ستمي المتعدد وان الذين اوردوا الكتاب من بعدي
لنوشكتم منكم يا كفاية من الذين تفصوا ام رسول الله ثم قال لولا ان الله قد قلدهم لسان يكون في التقدير
الذي تقدم ذكره ومولات اهل المؤمنين قانع واستقم كما امرت ثم قال عز وجل والذين يجادلون في الله ليحجهم
على الله بعد ما شاء الله ان يعذبهم عليهم الرسل فبعث الله اليهم الرسل والكتب فيزادوا ويحجهم يوم القيمة

مجلس

ان يعرفوا

تترونها واما اتبعوا هذا طراط مستقيم يعني المؤمنين **قوله** فان اولها الماعدين يعني اول الانبياء لانهم اهل بيتك
له ولد **قوله** اننا انزلناه يعني القرآن في ليلة القدر انزل الله القرآن فيها الى بيت المعمور جملة
واحدة ثم انزل من البيت المعمور على رسول الله ص في طول عشرين سنة **قوله** فالتقى انتم مرتقيون الى ان ينزل انتم
تستظنون **قوله** ويدل كل اقل ان كاذب **قوله** واما علم من ايانا شيئا يعني اذا رمي فوضع العلم مكان الرزية
قوله عذاب من بجزي الهم قال الشعة والسود حدثنا ابو القاسم عن محمد بن عباس عن عبيد الله بن موسى عن عبد
العليم الحنفري عن حماد بن زيد عن حماد بن اذينة عن ابي عبد الله ع في قول الله عز وجل قل للذين آمنوا يغفروا للذين
كافروا يخرجون ايام الله قال قل للذين آمنوا عليهم معرفتنا ان يعلموا الذين لا يعلمون فاذا عرفهم فقد غفروا لهم **قوله**
افرايت من اتخذ الهه هواه قال انزل في قرش كما هو احوالها عبيده واطلا الله على علم ابي عبد الله ع علمه فيما
اذا كانوا امير المؤمنين ع وجرى ذلك بعد رسول الله ص فيما فعلوه بعونه باهوائهم واكلهم وازالوا الخلافة
واكلها من امير المؤمنين ع بعد اخذ المشاورة عليهم مرتين كايام المؤمنين وقوله اتخذ الهه هواه نزل في قرش
وجرت بعد رسول الله ص في اصحابه الذين غضبوا امير المؤمنين ع واتخذوا اماما باهوائهم ثم عطفت على الدهر
الذين قالوا لا نحيا بعد الموت فقال له قالوا ما هي الاحيوتنا الدنيا موت ونحيا وهذا مقدم ومؤخر لان الدهرية
لم يبقوا بالبعث والشعور بعد الموت وانما قالوا نحيا ونموت وما يملكنا الا الدهر لقوله فيظنون هذا ظن شك
قوله والذين كفروا عما انذروا معرضون يعني قريشا عدا غلام اليه رسول الله ص ثم اخرج عليهم فقال لهم
لا محاربا بيننا ثم دعون من حدث الله من لا يستجيب اليه قال من عبد الشمس والقمر والكواكب والبهائم والشجر والحيوان
حزنت اسر كانت هذه الاشياء لهم اعداء وكما نوا بعبادتهم كافرين ثم قال لهم يقولون يا محمد انزلنا يعني القرآن
اي فوضون عنده فقال لهم ان فريته فلا تكون من الله شيئا ان اثنابي وغافقي على ذلك هو اعلم بما ^{تعضون}
فيما لا تكذبون ثم قال لهم ما كنت يدعاهم من الرسل الى ان يكون واحدا من الرسل فقد كان قبلي انبياء **قوله** ونتم
من يستمع اليك حتى اذا اخرجوا من عندك فانما انزلت في المنافقين من اصحاب رسول الله ص ومن كان لا داعي
شيئا انتم لم يؤمنوا ولم يعرفوا اذ اخرج قال المؤمنين ماذا لانفا **قوله** ولكن قولوا اسلمنا الى الله تسليمنا
ولما يدخل الامان في قلوبكم **قوله** لا يملككم الا يغضكم **قوله** يمتنون عليكم ان اسلموا انزلت في عتق يوم الخندق
عذلت الله من رماه من ناسه وهو يحضر الخندق وقد ادفعه القادريين الحق فوضه مكة على انذرهم فقال عمار

شغلائیہ

مسؤولية

قوله فإي الأوامر التي تقرأ في أي سلطان تخاضع هذا مذنب في رسول الله من المذنب الأول في هذا القول
يعجبون يعني لما قد تقدم ذكره من الاختيار وتضخكون ولا تكون وانتم ساءل من أي لاهوت **بيان** هو يكون
معنى ضبط ومعنى صواب **قوله** واتبعوا أوامري أي كانوا يعطون بولايهم ويكذبون بشيئا مع **قوله** ما فيه من جرح
إلى معط **قوله** ولقد اهلكنا أشياء على أي جامع في عبادة الأصنام **قوله** وكل شيء في قوله في الزماني مكتوب في
الكتب وكل صغير وكبير في ذنب مستطوي مكتوب **قوله** أفأنتم لما تكونون يعني اللفظ **قوله** من المزن قال
من السحاب **قوله** أفأنتم التلة التي توردون أي توقدونها وتذعنون بها **قوله** المقبون قال القحاحين فلا
أقسم بواقع النجوم أي أقسم حدثنا محمد بن أحمد بن ثابت عن الحسن بن محمد بن سلمة وأحمد بن الحسن بن القزاز
جميعا عن صالح بن خالد عن ثابت بن شريح عن علي بن بابن عن عبد الله بن علي النخعي ولا أرا في الأول قد سمعته
من عبد الله بن علي قال حدثني أبو عبد الله عن السلمي عليا عن إبراهيم الواحدي وتعبون شكركم أنكم تكذبون في هذا
قال في قد وردت أنه سيقول قال لم قرأها هكذا هكذا أفأنتم أي سمعت رسول الله يقولها وتقرؤها كذلك كما
أما طروا قالوا مطرا بنو كذا كذا قالوا لا والله وتعبون شكركم أنكم تكذبون وحدثنا علي بن الحسين عن
أبي عبد الله عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي عبد الله في قوله وتعبون شكركم أنكم تكذبون قال لا يعبون
شكركم أنكم تكذبون **بيان** قال الطبرسي رحمه الله قال علي بن عباس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وتعبون شكركم **قوله**
الم بيان يعني المعبودين تشفع قلوبهم يعني الرب **قوله** يؤمنكم كليلين من رحمة قال في تفسير من رحمة أحدهما لا يدخله
النار والثاني أن يدخل الجنة **قوله** ويحبون لكم فوعدناهم من رحمة الله يعني الإيمان أخبرنا الحسين بن علي عن أبيه
عن الحسين بن سعيد عن القنبر بن سعيد عن الحسن بن سليمان عن سلمة بن مرزبان عن أبي عبد الله في قوله
يؤمنكم كليلين من رحمة قال الحسن والحسين صلوات الله عليهما ويحبونكم فوعدناهم من رحمة الله تعالى
قوله الم تقرأ الذين قولوا فوعدناهم علمهم قال زلت في الثاني من رسول الله وهو جالس على
اليوم أخبرني عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا تجعل ثأفا الم تقرأ الذين قولوا فوعدناهم علمهم ما هم منكم ولا هم
فجاء الثاني في التوقيع فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله لا تكتب عن اليهود وقد نبأ الله عن ذلك فقال يا رسول الله كتبت
عنه ما في التوراة من صفات وأقبل ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وهو غضبان فقال له دخل من الأضداد وبلغ ما أمرني
غضب التوقيع عليه فقال أعود بالله من غضب الله وغضبه سلما في أنا كتبت ذلك لما حدثت من خبرك فقال له

[illegible][illegible]

التفصيل

١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩

فَقُتِلَ عَلَيْهِ

۱۴۸

[illegible]

بِالْعَدَدِ

المستند

اکرامیہ

الولاية

عظماؤنا خود

احلناہ

[illegible]

البيعتان

حدیث ماخذ

ایتم و فتم و

المصنف

فہرست

من الخلة وأما الخلة فعناه

المختلغ

ان من اوجبت ان يقول على
قول ابراهيم خليله

تعلمون خبر

وَأَمَّا مَا وَصَفْتُمْ بِالزُّنُوفِ
الْمَكْرُوفَةِ وَصَفْتُمْ

[illegible]

لا

هنگام

مكة

صنفين خيرا وشرا ووحيد الخير ضد الشر فلو كان فان يكون فاعل واحد يفعل الشيء وضد بل لكل واحد منهما فاعل
لا ترى ان الشرح لمحال ان يسحق كما ان الله تعالى ان تورد فاقبت لذلك صانعين هذين فلهذا ونحوه فقال لهم رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم قد صدقتم سؤلوا وباشا وحرمة وصغرة وفخورة وكرامة وكل واحد صدق سؤلوا بالاشتمال
اجتماع اثنين منها في محل واحد كما كان الحروب والبرصدين لا يستحال اجتماعهما في محل واحد قالوا نعم قال لهم ملائمتهم
كل لون صانع اقديا ليكون فاعل كذا من هذه الالوان غير فاعل الصدق الاخر فسكنوا ثم قالوا كيف اختلط هذا
الورد والظفر وهذا من طبع السجود وهذا من طبع النزول اذ لم يزلوا رجل اخذ قرايشوا ليرى والآخر عن يميني
ايها والآخر عن يميني الى ان كان يجوز ان يلتقي مادام ما سألوا في علي وجهها قالوا لا فقالوا يجب ان لا يختلط الورود
والظفر والظاهر كله في غير جبر لا يخرج فليكن هذا العالم من امتزج ما محال ان يمتزج بلها مديون جميعا
فقالوا ننظر في اموننا ثم قل على شئ العزوب قل انتم فلم يمدت لاصحاب من مددت الله فقالوا نعم بل ان الله
تعالى فقال ايها المتعطشون بلنا غايته له حتى تقربوا ليعظميها الى الله قالوا لا لا فاقتم الذين يحتملونها باليدكم
فلان تعبدكم هو لو كان يجوز منها العبادة فاحرى من ان تعبدوها اذ لم يكن احكم بقبضها من هو الغار فقبضها
وعواقبكم والحكم فيما يكلفكم قالوا لا قال رسول الله صلى الله عليه وآله هذا خلقوا فقال بعضهم ان الله قد خلق في
هياكلنا خيال كما نخلق هذه الصور فصورنا هذه الصور فنعظمها لنعظمنا تلك الصور التي جعل فينا ربنا واولا اخرت ثم
ان هذه صور القوم لسفوا كانوا بها مطيعون فله قبلنا قلنا صورهم وعبدناها تعظيمنا الله تعالى وقالوا نحن منهم
ان الله لما خلق آدم وامر الملكة بالسجود له كنا نحن خلقا بالسجود لادم من الملكة فغائنا ذلك فصورنا صورته
فصوبنا له تقربا الى الله تعالى كما تقرب الملكة بالسجود لادم الى الله تعالى كما اوتى بالسجود بزعيم الكعبة فنعظم
ثم نصبتم في غير ذلك المبدأ باليدكم محارب سجدتم اليها وقصدتم الكعبة لا تخافونكم وقصدكم الكعبة الى الله عز وجل لا
اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فظلمتم ما انتم وهو مخاطب الذين قالوا ان الله يجزى في اكل خباز كما نأكل
الصورة التي صورناها فصورنا هذه تعظيمنا تلك الصور التي جعل فينا ربنا وقد وصفتم بكم بصفة المخلوقات
او جعل بكم شئ حتى يحيط بذكر ذلك الشئ في فوق بين اذانهم وسائر ما يحل فيه من لونه وطعمه واليحه ولينه وحشونه
وتقلده وحشونه واما هذا المخلوق في حقه اذ ذلك قديما مدنت ان يكون ذلك محذورا وهذا قديما وكيف يحتاج الى
المحال ان يزل قبل المخلوق وهو جرم كما نزل واذا وصفتموه بصفة المخلوقات في المخلوق فقلوا ان تصفوه
بالزوال

وما وصفوه

الذين كذبوا بربهم يعدلون فكان في هذه الآية رد على ثلثة اصناف منهم لما قال المحدث الذي خلق السموات والارض
فكان رد على الدهرية الذين قالوا الاشياء لا بدولها وهي انهم قالوا جعل الظلمات والنور وكان رد على التنوية
الذين قالوا ان النور والظلمة هما المديان ثم قال نعم الذين كذبوا بربهم يعدلون فكان رد على مشركي العرب الذين
قالوا اننا واثاننا الرب ثم انزل الله قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له فاعلم ان الله تعالى قد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اننا نعبد الله ونحسب اننا بنو الله فلا نقول كلاما لا لله تعالى ولا لغيره ولا لله تعالى ولا لغيره
ولا كما قال التنوية الذين قالوا ان النور والظلمة هما المديان ولا كما قال مشركوا العرب اننا الهة فلا نقول
بل شيئا ولا ندع شئ من ذلك لانهما يقول هؤلاء الكفار ولا نقول كما قال التنوية والنصارى ان الله تعالى
عن ذلك فذلك قوله تعالى لا يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى او يهودا ولا كفارا وما قالوا الا الله
تلك المائدة التي تفتنه بالاحجية قلها انوارها ثم حكمت على دعواهم انكم صادقين كما اقر محمد بن ابراهيم التي
سمعتوها ثم قال بل من اسلم وجهه لله فعلى هؤلاء الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ما سمعوا بابراهيم وحججه
وهو محسن في عمله لله فلا جرم قوله عند تدبير يوم فصل القضاء والحق عليهم حين يخافون ان يكون ما يشاهدون
من العذاب وهم يحزنون عند الموت لا الشارة بالجنات تأييدهم عند ذلك ج بالاسناد الى محمد بن قيس قال ذكر
عند الصادقة الخصال في الدين وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم عليكم السلم قدموا عند مساق الحديث لقوله وقالوا
ما رأينا مثل حجة محمد بن محمد فتمد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله من الخلة والخلة الاولى بالفتح وهي بمعنى
الحاجة والثانية بالفتح وهي بمعنى غاية الصداقة والحبة ما شق من الخلة لان الحبة تخطت قلبه فصارت خلاله
اي في باطنه وقد ذكره اللغويون ان حجة محمد بن محمد كانت من الخلة بالفتح والقسم قوله وقدمتكم بحديثنا
تقدم من ليل فتمد ذلك في الاحتجاج فنزلهم او كمن مرتبة الا انك والى مدح الشك بهذا الكلام واصل الكلام
كثيرا انما يكونوا شيئا له وهذا الحكم هذا بعدم اجتماع الليل والنهار فيما سبق من الاثبات فليس لكم تعجلوا
علم من شاهدكم بشئ من حجة الخرم بانكاره فلا تنكر بالله فقل اي فلا تنكر بالله الاشياء مقدودة لله تعالى وان الله
خالقها ان تنكرها فقل الله على احد انما من كتم العدم من غير مادة ثم خلد في اقدار البرهان على حديثه وهو
يحتل وجهين الاول ان يكون في اخر الكلام بهما ناولا حاصلا فلا يخلو من ان يكون الليل والنهار في الزمان
غير متناه من طرفي الآية وما اليها او متناهي من طرفي الآية ايضا فعلى الثاني قالوا شيئا محددا لا بد لها من صانع

مفتوحا

يتقدمها ضرورة فمدعى قوله فقد كان ولا شئ منهما اي كان الصانع قبل وجود شئ منهما ثم ختم في ابطال الشك
الاول بانكم انما حكمتم بقدمها للاحتجاج بالصانع والعقل المسليم يحكم بان القديم الذي لا يحتاج الى صانع لا بد ان
يكون ميانا في الصفات والحوادث الحادث الذي يحتاج الى الصانع مع ان ما حكمتم بقدمه لم يميز عن الحادث في شئ
من التيزات والصفات والحوالات والعقائد ما يرجع اليكم في الحادث كونه محتاجا الى الصانع من الترتيبات والصفات
الصفات المتعددة عليه كونها في معرض الاختلال والعدم فيكون حكمه بقدمه وعدم احتياجها الى الصانع
فيكون يكون هذا ايضا حادقا مصنوعا الثاني ان يكون قوله بقوله قال الله تعالى ان الله تعالى قد قال
قوله فقد فصل اليكم اخبر بانه لا ولا يابط الا الشق الاول بالخاله على الدلالة التي اقيمت على ابطال الاسماء الغير
المتناهية للوقت بناء على عدم اشتراط وجودها معا في اجزاءها كما نزع اكثر المتكلمين ويكون فيكون فيكون فيكون
كما مر سابقا ويمكن ان يقولوا ايضا بهما ناولا على خات الصانع بان يكون المراد بقوله حكمه بقدمه
لما تقدم من ليل ونهار لبيان ان حكمه بقدمه في كل ليل ونهار يعني احتياجها الى الصانع ولا يفتكم قدمه في الزمان
فان كل ليل وكل نهار محدث في نفسه لكي لا يثبت ذلك قوله ثم وكيف اختلط هذا النور والظلمة هذا الشارة الى ما ذكره
الماتويين التنوية وهو ان العالم مصنوع مركب من اصلين قديمين احدهما نور والآخر ظلمة وانما ابدان
لهم ولا بد انهم اختلفوا في المزاج ونسب فقال بعضهم كان ذلك بالخط لا اتفاق وقال بعضهم وجها وكيفية
اخرى وقالوا في اجزاء النور والظلمة في الصعود والارتفاع واجزاء الظلمة في النزول والاشتغال في النزول
عليهم بانكم اذا اعترفتم بان النور يقتضي طبيعة الصعود والظلمة تقتضي طبيعة النزول ولا تعترفون بصانع
على الاحتجاج والامتزاج فمن ان جاء امتزاجها واختلاطها يحصل هذا العالم وكيف يتأتى الخط والاتفاق كون
الطبيعتين قاسرتين لهما على الاتفاق وتفصيل القول بفسط الكلام في امثال ذلك لا يجب الخرج عن موضع
وانما تكفي باشارات مقبولة الى الباب في كل باب ج بالاسناد الى محمد بن محمد العسكري ع الله قال قلت لابي
علي بن محمد ع هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم المتكبرين اذا غابوه ويحاجهم قال بل هو اما
كثيرة منها ما حكى الله من قوله وقالوا لما نزل الرسول على كل الطعام ويمشي في الأسواق الى ان نزل عليه ملك في قوله
رحلا سمعوا قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقالوا ان نؤمن لك حتى تفجر لنا من
الارض ينبوعا الى قوله كتابا ففرقوه ثم قيل له في آخر ذلك لو كنت قديما كوسى لفرقت علينا الصاعقة في سالتنا

ان یزید غرور

نمّا

لكم

دستور

الثاني

مختار

ما اعدت

قلنا و

[illegible]

في هذا

وحدیث

اشفاق و رحمہ

3

[illegible][illegible]

الى الكنائس

انقياد و...

الذي انتم منه في
الدواء الكريهية في

ابن صوريا صديق يعقبت خلفه لئلا تخطئه الله الملك فابتعد على ملكه يتيك بما تقول عن الله قال جبرئيل قال
ابن صوريا كان خلق عذرا من بين الملكة ينزل بالقتل والشد والحرى ولم يولد نيكاً بل بالشر و
الرخا فلو كان نيكاً لول هو الذي ياتك أمنا بل كان نيكاً لئلا كان يشد وحبس لئلا كان يملك ملكنا فهو
لقد نال ذلك فقال له سلمان الفارسي فابذ عذرا وملكك لنعم يا سلمان عذرا ناموا لك كثيرة وكان من أشد
ذلك عذاب أن الله أنزل على أنبياءه وأن البيت المقدس يحرق على ما جعل يقول له جبرئيل في نيرانه ولما
بالبحرين الذي يحرق فيه والله يحدث أكله بعد أكله فيجوز أن يشاء ويثبت قبل البقاء للسلطان الذي يكون فيه
هذه بيت المقدس بعث داودا لئلا يحل من أقولاء بني إسرائيل فاقضيه بيا كان بعد من أنبيائهم ثم قال لئلا
في طلب بيت المقدس لئلا يتقلد من قريش واليه فقد انطلق في طلبه ليعيد بنا بل قال ما عساه سكتا لئلا
قوة ولا منفعة فانه صاحب البيت يقتله فرفع عند جبرئيل فقال لصاحب البيت هو الذي علمكم ذلك فانه
لا سلطان عليه ولأن لم يكن هذا سوى أي شيء يقتله فصدقه صاحبنا وتركه ورجع اليها وأخبرنا بذلك فوعدت
نصره فملك فخرنا وأخرب بيت المقدس فلما انتمت عذرا وميكائيل عند الجبرئيل فقال سلمان يا ابن صوريا
هذا العقل السلوك بر غير سبيله صلتم أنبياءكم كيف بعثوا من يقتل جبرئيل فصرقوا خبر الله تعالى في كذبه
وعلى الشتر وسلا من يملك ويخرب بيت المقدس فلا بد لك من أنبياء الله في أخبارنا وأتممهم في أخبارهم وأصلهم
في الخبر لله ومع ذلك لا بدنا من الله هلاكنا ومن ههنا هو الكفار بالله وأي عداوة تجوز أن
يقدر جبرئيل وهو يصعد من مقابلة الله عز وجل ويمنع عن تكذيب خبر الله تعالى فقال ابن صوريا قد كان الله
تعالى أخبرنا بذلك على أنبياءنا ولكن خبرنا ما يشاء ويثبت قال سلمان فإنا لا نستعقب أخبارهم فإني التزم
الاخبار ما مضى وما يشاء نرفق الله بخبرنا ما يشاء ويثبت فإذا فعل الله قركا أن عزرا وسوس وهو عن النبوة
واطلا على دعوة هؤلاء أن الله بخبرنا ما يشاء ويثبت ولعل كل ما أخبرنا الله به يكون لا يكون وما أخبرنا أن لا يكون
وكذلك ما أخبرنا أن يكون لا يكون ومن أخبرنا أن لا يكون لعله كان ولعل ما وعدنا من الثواب بخبرنا
توعدنا من العقاب بخبرنا فإنا بخبرنا ما يشاء ويثبت أكلهم حلت من معاني الله ما يشاء ويثبت فكذلك أنتم بالله كما كنتم
والأخبار عن الغيوب مكدون وعن دين الله مشككون ثم قال سلمان فإني أشهد أن من كان عذرا الجبرئيل فإنه
عذرا ميكائيل فإنا جميعا عذرا من عذابها سلمان لمن سلم لما نزل الله تعالى عند ذلك وما وافق القول سلما

بِالْمَعَالِي

الحسين بن علي

مَقْوَد

ناصره قال بعض الروافد فلما اذن الله من جبريل وميكائيل ملائكة الذين طاهروا على شاة الله
 فقال من كان عدوا لله ولما تعصب على علي بن ابي طالب في الدنيا فان الله عند ذلك اقرن فاعل بهم ما يفعل العبد
 بالعدو من اخلاص النقا وتشد يد العقول فكان سبب قولها اقرن الايتين ما كان من الوعد اعلاه
 الله من قول متى في جبريل وميكائيل وما كان من اعداء الله الضايعين قبل اسوامته في قاضه وفي جبريل
 وميكائيل وسائر ملائكة الله اما ما كان من القادر فهو ان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يقول في علي بن ابي طالب
 التي خض الله عز وجل والشر في الذي اهل الله تعالى وكان في كل ذلك يقول الخبر في جبريل عن الله ويقول
 في بعض ذلك جبريل عن محمد وميكائيل عن نياره ويفتح جبريل على ميكائيل في اذنه عن عين علي بن ابي طالب
 افضل من ايساك ويفتح لهم ملك عظيم في الدنيا يجلس الملك عن عينية على النعم الاخر الذي يجلس على نياره و
 يفتحون على اسرار الذي خلف في الجنة وملك الموت المام بالخبرة وان المين والشمال اشر من ذلك
 كما فتحنا ما شئت الملك على في ايامه قريه علم من ملهم وكان يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض المرات
 ان الملك اشر فاعان الله شدا على بن ابي طالب الجبا وان قسم الملكة فيما بينهما والذي شر في عليا على جميع
 الزور وقد عمل المصطفى يقول مرة ان ملائكة السموات والحج ليساتون روية على بن ابي طالب كما نشأ في الخالدة
 الشقيقة ولله الباء الشقيق اخرون يتولوا بعد عشرة دفعتهم وكان هؤلاء الضايع يقولون متى يقول
 محمد جبريل وميكائيل ملائكة كل ذلك فيفتح على وعظيم لسانه ويقولوا الله تعالى على خاص من دعوت سائر الخلق
 وثمان مائة من ملكة ومن جبريل وميكائيل هم على يوم محمد يفتنون وبن ثمان مائة من الله الذين هم على بعد
 محمد يفتنون واما ما قاله الله لعل الله لما قدم النبي ص المدينة لاقوه بعد الله بن صديقا فقال يا محمد
 كيف فعلك وقد اخبرنا عن نعم النبي الذي لنا في آخر الزمان فقال رسول الله ص تمام عيني وقلبي يظنان قال
 صدقت يا محمد قال اخبرني يا محمد الولد يكون من الرجل اوين المرأة فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اما العظام
 والعصب العروق فمن الرجل واما اللحم والدم والشر من المرأة قال صدقت يا محمد ثم قال يا محمد فما بال الولد
 انما ليس فيه من شدة اخوه في شدة اخوه ليس فيه من شدة اخوه ثم قال رسول الله ص اما علاماء ماء
 صايع كان الشبهة قال صدقت يا محمد فخير في من لا يولد له ومن يولد له فقال اذا معرف المظفر لم يولد له
 اذا امرت فكذلك اذا كانا من ماء فاولده فقال اخبرني عن ذلك ما هو من قول الله احد والاخا فقال

شہد

این تصویر

رحم الله عليه وسلم كان عدو الجبريل في ظاهره ولا وليا لله على عدله ومنزله بعضا الى على الله من
 عيسى الله فانه نزل به فان جبريل نزل هذا القرآن على قلبك يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد
 وهدي من القلادة ويشري المؤمنين بنو محمد وولاية على ومن بعده من الامم يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد
 على عيسى الله محمد وعلى ابيها الطيبين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد
 وفقر عليك فان جبريل عن الله يقول يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد
 وفقر عليك وصديقك في محرابك يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد يا محمد
 وقال لا محذور عليك عدوان لمن عدواك ولا محذور عليك عدوان لمن عدواك ولا محذور عليك عدوان لمن عدواك
 المسكونين ولا محذور عليك عدوان لمن عدواك ولا محذور عليك عدوان لمن عدواك ولا محذور عليك عدوان لمن عدواك
 لما غلب الله على الخلافة بعد البتة **بيان** قوله انكم جئتم معي بحول الله ما يشاء لعل مراده رضي الله عنه
 ان الدنيا لا يكون فيها لمحذور على الدنيا والاوصياء عليهم السلام على سبيل الجرم والحكم والالام كذبيهم وهذا
 مما كانوا يخبروا به على الختم وايضا الامم التي يكون فيها ليلوا لا يكون رفعا للباطل والظلمة والظلمة والظلمة
 يطالبها به تقاضا من الدعاء والصدقة والقوية واختارها كما من حقيقة في بابا البدء والله يعلم **عن ابن**
عباس رضي الله عنه قال خرج من المدينة ثلثون رجلا من اليهود قالوا انطلقوا بنا هذا الكاهن الكذاب حتى
 نؤتيه في وجهه فكذب فانه يقول ان رسول رب العالمين فكيف يكون رسولا آدم خير من نوح خير من قنبر
 الانبياء عليهم السلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب فوضعت اليهود بالقوية فقال
 اليهود آثم خير من ذلك الله تعالى خلقه سيرة ونفع في دينه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم آثم النبي
 وقد اعطيت انما افضل مما اعطى آدم فقال اليهود وما ذلك قال ان المنادي ينادي بكل يوم خمس مرات شتم الله
 الآلاء الله وان محمد رسول الله ولم يقل آدم رسول الله ولولا الحمد لبيد يوم القيمة وليس يدا آدم فقال اليهود
 صدقت يا محمد وهو مكتوب في القوية قال هذه واحدة قال اليهود موسى خير منك قال النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم ولم ذلك قالوا لان الله عز وجل لم يزل ياربنا بعد الاكله ولم يكلمك بشي فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 لقد اعطيتنا افضل من ذلك فقالوا وما ذلك قال قوله تعالى سبحان الذي اسرى عبده ليلا من المسجد الحرام
 الى المسجد الذي باركنا حوله وصلى على خاتم النبيين حتى انتهت الى السماء الشا بعتنجا وفت صدقة النبيين

جبريل يا محمد فقلت جبريل العرش فوجدت من اساق العرش الى ان الله لا اله الا انت السلام المؤمن المهيمن
 العزيز الجبار المتكبر العزيز الغفار الرحيم فقلت به بقلبي وماذا من بعثي فقلت انتم من ذلك فقالوا يا محمد صدقت يا
 محمد وهو مكتوب في القوية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا اثنتان قال نوح خير من ادم قال النبي
 ولم ذلك قالوا لان الله ركب السقينة فجرت على الجودي قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لقد اعطيتنا افضل من ذلك
 قالوا وما ذلك قال ان الله عز وجل عطا فيهم في السماء مجدا تحت العرش عليه السلام في الجنة من في الجنة
 من فضة حشيشها الزعفران وفضلها في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 ذلك انما اعطيتنا ان الكوشة لواء صدقت يا محمد وهو مكتوب في القوية هذا خير من ذلك قال النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم هذه ثلثة قالوا ابراهيم خير منك قال ولم ذلك قالوا لان الله تعالى اختاره خليله قال النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ان كان ابراهيم عليم خيله فانا جيبه محمد قالوا ولم سميت محمد قال ما في القوية يا محمد
 اسمه وهو الجود وانما سمى بالحياء من قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا خير من ذلك قال النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم هذه اربعة قالوا ابراهيم وعيسى خير منك قال ولم ذلك قالوا لان عيسى بن مريم كان ذات يوم
 بعثت من القدس فجاث الشياطين ليعلموه فامر الله عز وجل جبريل ان ياتيهم فاجابهم فاجابهم فاجابهم فاجابهم
 والنهم فالت رغبته في جنتهم وجوهم والقاصم في النار قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لقد اعطيتنا افضل من ذلك
 قالوا وما هو اقل يوم بدو من قال المشركين وانما جاع شديدا للجمع فلما ودعت المدينة استقبلت في امرأة
 يهودية وعلى رأسها جفنة وفي الحجة جدي مشوي وفي كفا شئ من سكر فقال اليهود لانه الذي خلق السابعة و
 اعطان الله والظفر على الاقدام واني قد كنت نذرت الله نذرا ان اقبلت سالما غاما من غزاة بدر الا يجي هذا
 الجدي ولا شوي ولا ياكله الا ان اكله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت عن بقلبي الشياطين وضربت
 بيدي الى الجدي فاكله فاستنطق الله الجدي فاستوى على ارجل قوام وقال يا محمد لا تأكله فاني سمعته قالوا صدقت
 يا محمد هذا خير من ذلك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه خمسة قالوا ببيت واحدة ثم تقوم من عندك قال
 طاعة قالوا سليمان خير منك قال ولم ذلك قالوا لان الله تعالى عز وجل سخر له الشياطين والافرن والجن والرياح
 والباع فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد سخر الله لى البراق وهو خير من الدنيا بخلافها وهي طاعة
 من واد الجنة وجهه ما شاء وجرد في دواقره اشل حواقر الخيل واذ بها اشل ذيل البقر في الحمار ودوت البقل

والغرفة

[illegible]

برادة ع
ان يحرق العباد

الاعتراف من لافض القضاة

فتمت الجنة
واما قول الله اكبر في كبره
والجنة اعلا من الله
ختم

[illegible]

ب. القسم

عزیز

[illegible]

ذکر
ذکرا و ساجدا

ما بين العصر والعشاء

في قوله عز وجل

وليعطيني وامتي

العُدَّة

الارض في الربا التي انزل الله على الخلق النساء ليعلموا ان الله عز وجل قال ان الله عز وجل جعل الربا اقرب الى النار من الباطن فاحذر الله عز وجل ان يهلككم
على ربنا قال اليهودي لا يفي في كل هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم خلق الله من طين ومن فضل الله عليه طينته فخلق خلقا
واول من طاع الله آدم فانزل الله من الجنة ثمرات كثيرة ففضل الربا على النساء في الدنيا والآخرة والنبأ ويؤمن
ولا يكتنن في الباطن من الغناوة والربا لا يصيبهم شئ من الربا قال اليهودي صدقة لا يصح فاعز على نفي فضل الله
عز وجل الصم على انك بالثبات ثلثين يوما وفرض على اعمى كثر من خلق الله قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اعمى لما كان من الشجرة يفي
بغير ثلثين يوما وفرض الله على قديمه ثلثين يوما للجوع والعطش الذي يكونه تقصير من الله عز وجل عليهم
كذلك كان على آدم ففرض الله عز وجل على اعمى ثلثين يوما لئلا يسول الله هذه الآية كتب عليكم الصيام الذي
من قبلكم احكم فتقرب اليام عز وجل قال اليهودي صدقة لا يصح فاعز من ضامها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن
يعزم يومه من اجتناب الا اوجده الله سبحانه والما يذوب الحرام في جسده والثانية يقرب من الله
والثالث يكون قد كفر خطيئته بآدم والارابعة يؤمن بالله على سكرات الموت الخامسة امان من الجوع والعطش
يوم القيامة والسادس يحيط الله به من النار والسابع يسطر الله من ثمر الجنة قال لصدقة لا يصح فاعز من
السادس لا يفي من الله بالوقوف عرفات بعد الصلوة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان العصر حاشا الله التي عصي فيها آدم وبه فرض
الله عز وجل على منى الوقوف والتمتع والارقاء في الحج الموضع اليه تكفل لهم بالجنز والاشاعة التي تعز في فيها
الناس على اشاعة التي تلي فيها آدم من دية كل من افتاد عليه له هداية التواب الرحيم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم والذي بعثني
بالحق وشيئا من ان الله ما بال السماء الدنيا قال له نابل الرحمة وبابل الموت وبابل العاجات وبابل النفل وبابل
الاحسان وبابل الجود وبابل الكرم وبابل العفو ولا يجمع يعرف احد الا ما شاعل من الله في ذلك الوقت هذه الحاصل
وان الله عز وجل ما في الف ملك مع كل ملك مائة وعشرون الف ملك والله رحمة على اهل عرفات من نزل على اهل
اهل عرفات فاضرفوا اشهد الله ان الله يبعث اهل عرفات من النار فاجعل الله عز وجل لهم الجنة ونادى مناد اضرعوا
معهذين فقد ارضعوني ورضيت عنكم قال اليهودي صدقة لا يصح فاعز من الحاشية عن سبع حصا اعطى
الله من بين النبيين واعطى اهل من بين اعمى فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني الله عز وجل فاعز الكتاب والاذا كان في الحج
في المسجد يوم الحجرة والجهاد في ثلاث صلوات والارضاء لعمى عند السفر والصلوة على الجنازة والشهادة
لأهل الكتاب من امره قال اليهودي صدقة لا يصح فاعز من قرأ فاتحة الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ فاتحة

فقر الله

فَخَصَّ
مَائِدَةً رَحْمَةً مِنَّا عَلَى
تِلْكَ الْمَلَائِكَةِ خَصَّ

والاقامة شخص

خصه خصال

اعطامه

[illegible]

خَصَد
بِوَلَّادِيهَا

الرابعة عشر

ثم يحاذي الجند خصره

مختص . احوال

أما الرخصة فكان الله يحلف

تَبَارَكَ وَأَمَّا الصَّلَاةُ عَلَى الْعَبَايِرِ

من مؤمن يصلي على جنازة الايتام

١٠٠

Contact : iabir.abbas@yahoo.com

[illegible][illegible]

سالك مد
اوصى بني غم

وانقطع اغر

بیش

حجرات

حلومکین

謝

المراجعون

تبعوا رسول الله فيقتلوه ولو ان في جاهل من اصحابه لا يبالون بذلك ثم ان الله قد احضره في كل امة

وَمَكْنُو

اقلعنا في

فباخری زور
استحسنت

المقدمين

في قسم ما اقطعوه

المقراء

امثالہ نور

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

الغنية

التشويق

عَاوِيَةُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ما التزم من دفع حصة ليقطع ما دونه كما
قال في كتاب الرعي عند عثمان ماني
قريباً من مائة الف الف الف الف الف
الضخامة والنفوذ

بِقَدْرِكَ

الله
اشد وقول من الحجة لما يتجربون انهم اذا رادوا من الماء شق فيخرج من الماء ما يشق من خشية الله
يوم الله بنافذ عما يقولون قال الامام ع قال الله عز وجل ثم قتل قلوبكم وجنت ويبست من الخير والرحمة
قلوبكم طاشوا من بعد ذلك من بعد ما بليت من آيات الباطنة في زمان موسى ومن آيات المعجزات
التي شاهدوها من محمد في الحجة الواجبة لا تخرج من طوبى ولا يشقق منها ما ينفع بها انكم لا تحق الله
بقولكم ولا من اسوكم ولا من حواشيهم تصدقون ولا بالمعروف تنكرون وبعد محمد ولا بالضيف تقرون
ولا بالكرامات التي فوق ولا بالنبوة تعاشررون وتعاملون واشد قسوة بما هي في قسوة الاحياء واشد
قسوة بهم على الشايعين واليهيهم كما يقول القائل كذبنا اوصم وهو لا يريد بما في ادورى ان كذبنا بل يريد
التيهم على الشايعين لانهم اذا كذبوا كان الله يعلم قد اكذبوا وليس معناه بل اشد قسوة لان هذا استدراك على
وهو لا يريد ان يقع ان يخطئ في خبر ثبت ذلك على نفسه بالظن لا بالعلم بما كان وما يكون وما لا يكون ان
لو كان يعرف ان يكون وانما ثبت ذلك الخطأ على نفسه بالخطأ لا بالعلم بما كان وما يكون وما لا يكون ان
واشد قسوة لان هذا كذب لا قول بالشافى لانه قد هي كما هي في الحجة والاشد منها ولا العين فاذا قال بعد
ذلك واشد فقد جمع عن قول الاول انما اليه استندوا وهذا مثل ان يقولوا لا ينجي من قلوبكم خيرا قليلا ولا كثيرا فم
عز وجل في الاوجيه قارا واشد ومن في الشافى قلوبهم اشد قسوة من الحجة لا بقوله واشد قسوة ولكن بقوله
وان من الحجة لما يتجربونه لانهم اذا هي في القسوة بحيث لا ينجي منها الخير وفي الحجة لما يتجربونه لانهم اذا هي
بالخير والعلات ينجيهم وان منها من الحجة لما يشق فيخرج منه الماء وهو ما يعطينها الماء فهو خير منها اذا
الانوار التي تتجربون بعضها وقلوبهم لا يتجربون منها الخيرات ولا يشق فيخرج منها اقليل من الخيرات وان لم يكن كثيرا
ثم قل عن قول وان منها لبعض من الحجة لما يسطر من خشية الله اذا اتمتم عليها باسم الله وباسم الله والياه محمد
وعلى فاطر والحسن والحسين والطيبين من اتمهم صلى الله عليهم وليس في قلوبكم شئ من هذه الخيرات وما الله تعالى
عما تقولون بل اريد انكم عنه ما هو به عادل عليكم وليس ظالم لكم بشدة حسابكم ويوم عقابكم وهذا الذي
الله تعالى قلوبهم هاهنا نحو ما قال في سورة النساء لم نصيب من الملائكة ان تكونوا الناس فقروا وما وصفه
لاخبارهم هاهنا وما وصفه في قوله تعالى وان لنا هذا القرآن على جبل اوابه خاشعا مستعدا من خشية الله وهذا
القرآن من الله تعالى لله والناصب واليهود جميعا الا هم من اذقوا الخطيئة غلظت على اليهود ما يتجرب به

بشعق و بد

کیا دم زد
امتد

المخلوق ذو
يقرفونك ذو

الذات في
ما لا يمان منه

وبأمره

سید الوصیین در
اسرار

في يوم

فدیتھا

ملکادینین ۲۰۳۰

الحمد لله

[illegible]

مخمل

عن قائل

وَعَمْدَامِرْ

في الغابرين مرد

فَلْتَرْ

لنعم مرد

اعمار الاخرة نذر

الاعمار و صفة

فتقدونها

وعلى آلهما

وقد علمنا يا سميع من تعظيم الحق فيكم فلو فهم الذين يدينون انتم فاحضلهم عن ذلك فمن خير من الذين يرون الذين
 انكرتم قال قاتل هؤلاء الالهة وادبروا عن الناس على عبادة من دون الله شركاء في عبادة يعني الذين لا ينتمون اليه
 الا في الدنيا ولا يؤمنون بخبر الحق في الآخرة فليعلم ان الله انما امر صفا على حق ثم رصف الالهة فقالوا لو اوجدوا
 احدهم اذيقوا العذاب وما هو الا التوراة التي لم تنزل من عند ربنا علم من العذاب ان الله يقره واما قالوا هو من عند
 الله لم يزل له ما هو من عند فقل ان الله لو اوجد من عند من العذاب والله بصير كان يحسن ان يكون وما هو
 مع هذه التوراة من عند الله ان الله لو اوجد من عند من العذاب والله بصير كان يحسن ان يكون فما هو
 يحسن ان يكون من عند الله قال الحسن بن علي عليه السلام لما كاتبا اليه موسى عن هذه التوراة وقطع الله ما بين
 قلوبهم فاحضلهم عن تعظيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا يا محمد فانت الذي المؤمنون المحضون لك محبة فقل
 وعلى الحق ولا يصح ان تعظموا مني ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بل قولوا يا محمد فانت كان هذا كما نعت فقال علي عليه السلام
 دعووا الذين ليسوا بهذا هذا ففعلت من الشياطين جلا نبينا وسما الحق برسر جدام وقد صاروا الا يقرى ويحبوا
 لا يشاروا بل والحق على سنة التوراة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استوفى به فاني به ففضل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واحدا
 من خلقه صلى الله عليه وآله وسلم فليعلم كبره فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا ابا الحسن ادع الله يا العافية فان الله يجيبك فيه فدا له فلما كان
 عند فراغ من دعا لاذ الحق قد اذعن كل كروه ودعا الى افضل ما كان عليه من القيل والجال والوسيلة والحسن
 فامتنع فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للفتى يا بني اسن بالذات فان من يله ان قال الحق قد امتنت وحسن ايا من دعا لايوه
 يا محمد فالتفتي ونهضت في ابني بالية كان اجنبا من ربي كان ولم يدخل في دينك فان ذلك كان حيا قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم لكن الله عز وجل قد خلقه من هذه الافة واجله تعيم الجنة قال ابو الحسن ما كان هذا لك ولا صاحب
 اتحابا وقت عافية فتوفي فان كان صاحب هذا يعني عليا محيا باقي الخير في وايضا محيا فاشفق الله عليه وعلى
 بالجزاء والبرص في عالم الامة لا يصيبه شيئين ابدا والو الله العتقاء الذين قد اغترى بلان نقله عن ابني الحسين
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا يهودي ان الله تعني بغاية انساياك لا تقترض البلاء ولما لا تطيقه وقابل النذر بالشكر
 فان من كفر عن سبيلها ومن شكرها العتقى فزيدها فقال الالهة موسى من شكر نعم الله تكذيب عدا الله العتقى عليه
 وانما يريد بهذا ان يعرف جلدك ان ليسوا ما قلت له وادعيت قليل ولا كثير فالت الذي اصابهم من خير لم يكن بدعا
 على صاحب قبته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا يهودي هب قلنا غافيت انك لم يكن بدعا على الله وانما صادفنا

فوتیاد

لاصحابك

دفتری

انهم من الكفرة الكاذبة وحده لا يشركوا به واشهد ان محمدا عبدا لله ورسوله المخلص القويم والنجيب
 والبرور وخير البرية ومن اكرم الله المداولة عليه وعلى آله وصحبه وسلم قال الله عز وجل
 قالوا يا محمد سيفنا وابن سيفنا وشرنا وابن شرنا وقاسمنا وابن قاسمنا اجعلنا وابن اجعلنا كما
 نأبى اعدائنا فلهذا انعم الله تعالى على عبد الله هذا الذي كنت اخاف ان يرسل الله تعالى عبد الله حسبه
 ونحوه القصد الشديد من حيل الله من اليهود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في طاعة الله وقدره وما اذ
 دخل عليه عبد الله بن سلام وقد كان يلاذذ الصلوة والتمس بين قام وقاعد وراكع ومجلس
 فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وجهه عند الله فله متغير الى غير ذلك من قوله تعالى ان الله تعالى لا يهدي
 الله قوما الى الهدى الا سوءا وما يجدوا له سبيلا الا مستغارا وهم في كفره ولا يوقوه ولا يستعيت
 منهم متعوبين ثم ناداهم بعد هذا فقد اجتمعوا وقاطعوا وتحالفوا على ان لا يجيبوا عليه فاجابهم
 ولا يشاءون ان يجيبوا عليه ولا يطيعوا له ولا يطيعوا له ولا يطيعوا له ولا يطيعوا له ولا يطيعوا له
 وقد استعصت منهم فليس في ارضهم والساق ما بيننا وبين سبيك هذا ومن ذلك بعدة فليس يفتي
 في كل وقت لمجيئ حتى يصد منهم ان قصد سجدوا فاستجابوا له فاسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يغشاه
 عند نزول الوحي عليه من تعظيم امر الله ثم سري عنه وقد انزل عليه آوا وليكلم الله ورسوله والذين آمنوا الذين
 يعقوبون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون
 قال يا عبد الله بن سلام اتما وليكلم الله تاحكم الله على اليهود الناصرين بالسؤال وسؤالنا عنك وليك
 وتاخر والذين آمنوا صحتهم يعقوبون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون اي وهم في كونهم ثم قال يا عبد الله
 بن سلام ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا من قولكم وعلى اوليائهم وعلى اوليائهم وعلى اوليائهم
 الى الله ثم عليهم فان حزب الله هم الغالبون اي اليهود والذين كفروا اي فلا يمتثلون ابن سلام فان الله تعالى
 وهو الاغصان وهو كذا فيك ثم دعا عبد الله فدايد عنك كما يدع فقال يا رسول الله يا عبد الله بن سلام
 ابرقني جعل الله لنا واليائ خيرا منهم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يعقوبون الصلوة ويؤتون الزكاة
 وهم راكعون فقال عبد الله بن سلام اتما وليكلم الله تاحكم الله على اليهود الناصرين بالسؤال وسؤالنا عنك
 قال نعم ان الصلوات التي باصبعك اخذت الخاتم فاخته فقلت لليد والى الخاتم فاذا خرجت على عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم

وورعنا وذاهدنا واین
وورعنا وذاهدنا از

[illegible]

انفرد

[illegible]

فيعملان يكونان فرد

ليس فيهم

[illegible]

خالفه

في رمة كتنا
كتاب من عند الله
القرآن

کتاب دوم

شارکیں ہند

وذكر عرجو فخصه على عليهما السلام وانهما من فضل الله ومحمدا بن عبد الله من فضل الله
انما ايدان في سنة محمد بن عبد الله عليهما السلام ولا يدرون ان يتولوا ليل عرجو من الشياطين عن محمد
وعنه فم لاجل ذلك ينعون عن اهل بيته من ان يحاجوا محاجة ان يترجم جرحه وتجهيم معجزاته
فيؤمن بك عوامهم ويضطر يودعون في رؤسهم فذلك يصدون من يريد القاء في الامم من ان يترجموا
خلق من خلق الانسان لا قرأه ولا يراك خيرا لك واسلم الدينك فحياتك قبل يترجم هذا يصد عن العوالم
ثم قال الله عز وجل والله يحضر سمع من يشاء والله ذو الفضل العظيم على من يوفق
وموالا تخيل على بن ابي طالب عليهما السلام قالوا افرعهم بهذا وسط الامم عندهم فاجابهم
قالوا يا محمد انك تدعي على قلوبنا خلافا فيما انا انك ان يترجم عليك حجة بائنة لا تبارك
رسول الله اما ان عاندهم بمحمد صرنا فاستعانوا دون رب العالمين اذا انطقوا بحاجتهم ما
ظننا الحفلة وكتبوا علينا ما لم نجتر به فوجد ذلك في شتمهم وجوارحهم فشمهم بعلينهم
فانزل الكذابين بيننا وبين القياصرة فوجدنا ما تدعي لتعلم صدقك ولتتفقد انك من الكذابين
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استمروا جوارحهم فاستمروا على ما فتمددت كل ما عليهم انهم لا يدرون ان
ينزل على امر محمد صلى الله عليه وسلم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم آية بيينة وحجة معجزة لنبوته وامامة اخيه على محاجة
ان يترجم حجة ويؤمن بعوامهم ويضطر يترجمهم فقالوا يا محمد لست اضع هذه الشهادة التي تدعي
انما شتمهم بجوارحنا فاقولهم يا علي هؤلاء من الذين قتل اللهات الذين حقت عليهم كل ذنوبهم ولا يؤمنون
جاءهم كل آية نزل عليهم بالبرهان فداها عليهم على ما بالبرهان فكل جوارحه وضقت بالشهادة على صاحبها
حق ما كان قد قام في اخرون حقا وانهم لا يترجمون فاقولوا يا محمد قلتم اجمعين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما كنت اظن علي بن ابي طالب عليه غضبا انما اظن لو ان الله تجدد وعلى اهلها الطيبين ان يعلمهم ويقتلهم
لنقلهم فكان فضلهم كان قبل من عبد الله الجمل لما سألوا الله محمد وعلى واليها الطيبين وقال لهم لسان
موسى وكان فقال ذلك علي بن ابي طالب اعفاه الله من القتل كل من لم يجره وعلى اهلها الطيبين عليهم السلام **مختص**
عن ابن عباس قال لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى اهل مكة قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
الناس الاجابة وان ذلك النعم الخلق فامرهم بربهم ان يكتبوا الى اهل مكة يقولون لا اله الا الله وحده لا شريك له

فكنوه

تجبر

فان لم تعزل الشدة

على

في ذلك اليوم يا عباس لا تعجزوا عن ان تكونوا المسلمين في طوبى من يقول ان الله يقول يا عباس لا تعجزوا
كنا شتمهم الى الان من قبل الله الان شتمهم في اهلها طوبى من يقول ان الله يقول يا عباس لا تعجزوا
فقتلهم بعد ذلك في الاصل من قبل الله الان شتمهم في اهلها طوبى من يقول ان الله يقول يا عباس لا تعجزوا
تجبر في ساطع مجرأ طاهر لا اله الا الله من احدكم الاخرى بعتة في لولا ان كان اقدم عليكم قبل التقدم
ان الله قد اذن له فلكم وصية على ابي طالب في القيمة باولادكم لا تترافوا في اعز من عنكم قد سمعتمكم يقول هذا
انما نزل الله في حق علي بن ابي طالب في الكرم من اوصافه ويقولون سمعنا وسمعنا واسمع غير سمع
بالحسن فم حطوا في الدنيا رواتهم قالوا سمعنا وسمعنا واسمع وانقلنا لكان خير الهم واقوم ولكن
لا اله الا الله في الدنيا رواتهم قالوا سمعنا وسمعنا واسمع وانقلنا لكان خير الهم واقوم ولكن
فما كان من يومئذ الا انهم اشدوا في الدنيا رواتهم قالوا سمعنا وسمعنا واسمع وانقلنا لكان خير الهم واقوم ولكن
انظر في قولهم في الدنيا رواتهم قالوا سمعنا وسمعنا واسمع وانقلنا لكان خير الهم واقوم ولكن
كما كنتم يقولكم رواتهم قالوا سمعنا وسمعنا واسمع وانقلنا لكان خير الهم واقوم ولكن
عذاب اليم في الدنيا رواتهم قالوا سمعنا وسمعنا واسمع وانقلنا لكان خير الهم واقوم ولكن
سعد بن خازم في الدنيا رواتهم قالوا سمعنا وسمعنا واسمع وانقلنا لكان خير الهم واقوم ولكن
وغضب محمد رسول الله وعلى والى الله وصفي رسول الله ان يحاطوا بما لا يليق بجلايلهم فشكل الله لفضيلته
نحوه في عواده في الجنة من ان كرمه وحيها الرقي ما خيرا من ان لا اله الا الله على وصفها ولا العلو على تعجزها
والكفر فيها واسلكه من شاول عوانده في الجنة خير من الدنيا بما فيها ودينها وبجنتها وجوارحها وسائرها
وفيها من اهلها ان يكون فيها رفيق وخليفة في الجنة الاصدقاء والقرابات ليؤثر لهم رضا الله في غضب
لمحمد رسول الله وعلى والى الله وصفي رسول الله ان يحاطوا بما لا يليق بجلايلهم فشكل الله لفضيلته
والقدرة وقال النقية فان الله لا يقبل لكم عذرا عند ذلك قوله عز وجل يا ايها الذين كفروا من اجل
الكتاب ولا الشكر ان يترجم عليكم من خير من دكم والله يحضر سمع من يشاء والله ذو الفضل قال
الانام قال علي بن ابي طالب من الله في الشكر ان الله في الشكرين والمؤمنين وقال ما يود الذين
كفروا من اهل الكتاب الميودوا النصارى ولا المشركين ولا المشركين الذين هم موايد في طوبى من يقول ان الله

وذكر عرجو

قال في روات النبيين من قبل ذلك قال نعم قال في الشرايع قال كذا في مختلفه وقد مضت اجتهاد الاولين قال لصديقنا
فاخبرني من اهل الجنة ينفخون فيها بالاسلام او بالايما ان ابا العباس قال نعم من يدخل الجنة ينفخ في سراج من
عاجلا فيدخل الجنة ينفخ في سراج من عاجل او يكون من اجال او يكون من اجال او يكون من اجال او يكون من اجال
ويجعل الكفر من قبله فيكون على كانه ولم يجعل من اعماله شيئا فيكون من اهل الجنة فذلك ان كان بالاعمال
يكون يهوديا او نصرانيا يصدق وينق في غير ذات الله فهو على الكفر والعتالة بعد الحق وحق الخلق
فاما مات على يد كانه مع عمله في النار يوم القيمة كان الله لم يقبل الا من التقى وقال لصديقنا في الجنة
فاخبرني من اهل الجنة عليك كتابا قال نعم قال في كتابه هو قال العرفان قال نعم بل هو في كتابه في الجنة
والسور انزل في غير الا نوح وغيره الصنف واللوحة والبرهان في كتابه في الجنة في الا نوح والبرهان
فقال لصديقنا في الجنة في كتابه في القرآن واي شيء هو في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
يحيى قال في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
هو في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
الله المنزلي في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
الحمد لله رب العالمين في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
فقال لصديقنا في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
بيده فخلو آدم بيده وكتب القوية بيده قال لصديقنا في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
عن ميكائيل قال في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
قال القوم عن قارن رب العالمين قال لصديقنا في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
قال في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة
يا محمد فاخبرني بما هو جبريل قال انه على قد بين الملائكة ليس بالطويل القالي ولا بالقصر المتدالي في الجنة
فدابة وقد رجوة وهلال بن عيسى عن علي بن محمد عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن
وعشرون جناحا مشبكه بالدر والياقوت مخمرة بالزئفر وعليه وشاح مطانة الزهر انداره الكرامات
ظلالها لواق انديشة الزعفران فاضح الجبين في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة في كتابه في الجنة

والله اعلم بيله على النجوم كما به وكان كاتبه يومئذ مغيرا في وقاه وكسبا لله يومئذ لم يرم الله الرحمن الرحيم
من محمد بن عبد الله الا في رسول الله صلى الله عليه وآله فوات الارض لله يومئذ ما من قضاء من غير الله والظاهر
للمؤمنين والاولى له والآية على العظيم ثم وجد الكتاب على يده وخبر بها وصل الكتاب اليهم حملا والقول
وسلامهم وقال له عبد الله بن سلام ان هذا كتاب محمد بن عبد الله فقرأه علينا فقرأه فقال لهم ما ترون في هذا
الكتاب قالوا لا نرى علامته وحدها في السورة فان كان هذا محمد الذي بشر به موسى وداود وعيسى فمطل
الموت لا يحل لنا ان نعلمه من قبل فلو كان عن ديننا كان لعبد الله بن سلام ما يقوم لاختراق
الملك على رسول الله صلى الله عليه وآله قالوا لا قال كيف لا يتبعون داعي الله قالوا يا ابن سلام ما علمنا ان محمد
هو الذي يوردنا من الله عن الكافرين والمكون والناسخ والمنسوخ فان كان نبيا كما يزعم فانهم يسيرون
كما يراه نبيا من غير قولوا يا ابن سلام سر الى محمد حتى تفحص كلامه وتظهر كيف يدعي عليك الجواب فقال انكم
قوم تجهلون لو كان محمد الذي بشر به موسى وعيسى من ديني وكان خاتم النبيين فلو اجمع الثقلان الاض
والحق على ان يردوا على محمد عرفا واحدا اذ ما استطاعوا ياذن الله قالوا صدقت يا ابن سلام فالحيلة
قال لي يا قوتية لو حلت القوتية ليرد فاستخرج منها الف مسئلة اربع مسئلة ثم جاء بها الي التي صحت فحل عليه
يوم الاثنين بعد صلوة الجرح فقال السلام يا محمد فقال النبي صلى الله عليه وآله وعلى من اتبع الهدى ورحمته وبركاته من
انتم فقالوا ناعبد الله بن سلام من دوننا وبني اسرائيل ومن قراء التوراة وانا نسال الله ورسوله اليك مع ايات
من التوراة شريتنا لما فيها نراك من المحسنين فقال النبي صلى الله عليه وآله الحمد لله على نعمائه يا ابن سلام جئني بالاول
قالوا لا يا محمد قال على الصلاة اقم على الهدى قال لي على الهدى يا محمد فقال النبي صلى الله عليه وآله فليعما شاء قال
انصرفت لي فاجبرني عنك ابني فانت لم رسول قال انا رسول الله فقلت قوله في القرآن منهم من قصصنا عليك
ومنهم من لم نقصص عليك قال صدقت يا محمد فاجبرني فقلت الله قبلا قالما العبدان يكمل الاوجيا اومن هؤلاء
حجبا قال صدقت يا محمد فاجبرني فعدوا بينك اهدى بين الله قال اهدى بين الله والهدى بين الله والهدى بين الله
قال صدقت يا محمد فاجبرني فعدوا بينك اهدى بين الله قال اهدى بين الله والهدى بين الله والهدى بين الله
اكد الله وعدك لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور
قال صدقت يا محمد فاجبرني فعدوا بينك اهدى بين الله قال اهدى بين الله والهدى بين الله والهدى بين الله

لغات

کشفیات

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فایته سار و حطب

السيفينة

السيفية وانتهى بها يومئذ في سنة الف وستمائة قال انما المشرك المتخذ من دينه من سبعين
 بيتا للبهائم قال له الماتع قل كان لجل طرفة ستمين سنة فملاهم عن اربعين سنة من ستمين سنة فملاهم
 اتم الوقت حجة في دينه فملاهم يا شارب صفه كما فاض اليه حتى اوى به الشاة في كل المنيعة
 ثم قال يا يودي حجة اخذ في كان نسوا الله صلت الحيين من راجع الحيين من راجع الحيين من راجع الحيين
 انني لا فديق للسوية كالتقية في راي الشايبا كان عهده بوقضه كان له في كل من راجع الحيين من راجع الحيين
 كما تفتيح كقولم يكن فيه شجرة غير طوبى لمن باله في الداهية في كل من راجع الحيين من راجع الحيين
 غرم فدم وكان اذا سقى كانه يتقلع من حفر ويجرد من حبة كان مدد الكسبي في الداهية في كل من راجع الحيين من راجع الحيين
 القاب وسيفه في القار بقلته ولدا في حماره يعقرون فاق العضاة وفي كل من راجع الحيين من راجع الحيين
 الناس على الناس وانفق الناس ما كان من بين كيد خاتم البنية مكتوب على الخاتم سلطان الله في كل من راجع الحيين من راجع الحيين
 واما الثاني فمحمدا رسول الله صفة يا يودي فقال اليه ودفعت يدك لا اله الا الله وان محمد رسول الله وانك
 ووجه محمد حقا فاسلم احسن اسلمها وازنوا اليه المؤمنين فكان ما عصى كان من الحولي كان في حوزة
 الى الصرة فملا احداهما في وقته الجبل وفي الاخر حتى خرج الى الصفين فملا بصفين **بيان** قوله ع واليدرة يوم
 محمل كل شئ في استعددة شيا غير ذلك باحتلال الذات الاشياء بل معنى العمل العدة ان الذات سبب لوجع كل
 شئ بقائه قوله ع الموت والحيوة لا يوقعه عليهما الى على وقت حدتهما وانما هما قوله طائفة من خلقه
 على اهلها وانما فملا بعضها البعض قوله ايام العتري عتري في الجنة او العترة بدل الورد كما في قوله سير طائر
 اجزاء الخبر مرق في اهلها **بيان** ابو رضا الله عتري سعد بن احمد بن الحسين بن سعيد بن ابيه
 عن صغير بن يحيى عن ابيه روى الى بعض الصادقين عن ابي محمد عليه السلام قال جاء رجلان من يهود خيبر ومعهما
 التورية مشوقة يريدان التورية فوجدها قد قضي فاقا ابا بكر فقالا اننا نضاه نريد التورية من سلة فوجدها
 قد قضي فقالوا وما سألناكم فلا تغيرنا عن الواحد والاثنين والثلاثة والاربعة والخمسة والستة والسبعة والثمانية
 والتسعة وال عشرة والعشرين والثلاثين والاربعين والخمسين والستين والسبعين والثمانين والتسعين والمائة
 فقالا لهم انكم اعدو في هذا شئ انا على برنا على اربعة الاف اياه فضاء على القصة من اهلها واهلهم التورية
 مشوقة فقال لهم اهل المؤمنين ع ان الخبر كما ما تجدنا ع عندك فاسلمنا قالوا نعم بل الواحد في واحدة وواحد

الخمس

واسلو اجمعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

چپی خرم

[illegible]

فہرست

فی کتابی

مصالح

[illegible]

الشهيد

فَالْقِسْمَةُ

فتوك خرم

[illegible]

42

[illegible][illegible]

تجدد

[illegible][illegible]

الطیاح

[illegible][illegible]

۳۳۰

فَمَا يَأْتِيهِمْ إِلَّا السَّجْدُ وَفَاذْخَابًا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ مِنْ قَبْلِ بَابُ الْقُدْرَةِ بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاغْلِقْ أَفْهَامَ الْوَدَاعِ بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ وَادْفَعْ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 فَرَجَ مَدِينَةِ قَبْرِ الْإِسْرَافِ بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَاغْلِقْ أَفْهَامَ الْوَدَاعِ بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ وَادْفَعْ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 قَالَ اللَّهُ عَلِيُّ لَكَ أَنْ كَذَلِكَ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 حَيْثُ اجْلِسْ عَنْ يَسَارِهِ أَيْ جُلِيسَ الْوَدَاعِ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 مَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 الْحَيَاتِينَ فَادْنِ بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 الْمَانِ كَمَا قَالَ الْحَيَاتِينَ بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 دَلَالَةً فَارْفَعْ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 لَمَّا نَزَلَ الْحَدِيثُ وَخَاوَرَاهُ كَمَا قَالَ عَلِيُّ الْفَضْلُ مِنْ ذَلِكَ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 الْقَتْلُ خَوَاصِرَ الْخَيْلِ فَذَكَرُوا لَهُمْ ذَلِكَ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 الْمَاءُ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 وَسَلَّمَ هَامِنْ كُنَانَةٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 دَعَا بِالْمِيَاهِ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 وَجَلُّوا لَهُمْ دَعَا بِالْمِيَاهِ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 كَذَلِكَ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 قَبْلَ فَرَزْدَ الْفَضْلِ مِنَ الْمَنِّ وَالسَّلَوى ثُمَّ نَدَاهُ عَنْ حَيْلِ النِّيَّةِ لَدَا كَلَامَةِ الْعَظْمَاءِ فَلَمْ يَجْعَلْ لِحَدِيثٍ مِنْ الْأَمْثَلِ كَقَبْلِهِ
 فَذَا هُمْ لِعَدَمِ مَجْدِهِمْ لَمْ يَجْعَلْ لَكَلِمَةٍ مَجْدَةٍ وَأَنْ عَمِلَ الْأَكْبَرُ لَهُ عَشْرَةٌ قُلُوبًا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ
 الْغَامَةِ قَالَ اللَّهُ عَلِيُّ لَكَ أَنْ كَذَلِكَ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ كَذَا بِمَجْلُوحٍ قَاتَمٍ فَجَعَلَ يَدَهُ وَطَحْ الْحَجْرَ فَجَعَلَهُ

فیسر

بن داود

العرش ، فاما علم فقلنا له من الجنة دفن الخضر في القبر بصره فاني عظم رب عرج فعمل بوائده ولم يربط بآبسته
 فكان كقار قوس بينهما ما بين بلاد فاني وحاجي عبده ما وحجي كان بينهما اوحى اليه الاية التي في سورة البقرة قوله الله
 ما في السموات وما في الارض وان شئنا ان نمتد ما في انفسكم ونحقق بحاسبكم رب الله فيفعلن بشاء ويعذبن من يشاء والله
 على شئ قدير فكانت الاية قد عرست على الانبياء من لدن آدم ثم الى ان بعث الله تبارك اسم محمد وعرست على
 الاحم فابوا ان يقبلوها من ثقلها او قبلها رسول الله ص وعرضها على الله فقبلها فلما اوحى اليه تبارك وتعالى انهم
 القبول علم انهم لا يطيقونه فلما اوحى الى الصادق عليه السلام ان الرسول اعطى الله اليه منه فاجاب
 ص بحبيبا عن استحقاقه لطلو منون كل من بال الله وملكه وكتبه ورواه لاخر في بيان احد من دعوى الله تعالى بكونه
 لهم الجنة والمغفرة على ان فعلوا ذلك فقال النبي ص وسلم اما اذا فعلت بنا ذلك ففعلنا ان بنينا اديانا اليه بفعلنا جميع
 في الخوة قال فاجابا بالله جل ثناؤه وقد فعلوا ~~فعلنا~~ وحياتك ثم قال عز وجل اما اذا قبلت الاية لم يبد لها في علم
 ما فيها وقد عرست على الاحم فابوا ان يقبلوها وقبلها امس بخوة على ان فعلنا عن امس فقال لا يكفك الله
 نعم الاوسما انما اكسبت من خير ولم امل اكسبت فقال النبي ص وسلم اما اسع ذلك اما اذا قبلت ذلك فيجب
 ففعله فلبنا الا في لفظنا ان نشتا واخطانا قال الله عز وجل السوا والذاتك بالتيان والخطا الكون امس على كذا
 الاحم الشا عفا انساوا ذكره بالحق عليهم بواب العذاب وقد بعثت ذلك عن امس وكان احلم الشا في الخطا
 اخذوا بالخطا وعوقبوا عليه وقد بعثت ذلك عن امس كرامات على فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اعطيتني
 ذلك فزني فقال الله تعالى له سل قلبنا ولا تحمل علينا اصرنا كاحملة على الذين من قبلنا يعني بالهمم الشا والذات
 كانت على من كان قبلنا فاجابا لله ان ذلك فقال تبارك اسم قد بعثت عن امس الاضار التي كانت على الاحم الشا
 كنت لا قبل صلوتهم ~~لا في بقاء~~ من الاضار معلومة اذ كنت عليهم فان بعثت فقد جعلت الارض كلها الا اذن سجدا و
 طورا فهدى من الاضار التي كانت على الاحم قلب في فمنا عن امس فكانت الاحم الشا في الاضار التي من اجابته فزفوها
 من احبناهم وقد جعلت لك اذنك طورا فهدى من الاضار التي كانت عليهم في فمنا عن امس فكانت الاحم الشا في
 تحمل قربانها على اعناقها الاربعة المقدسين قبلت ذلك من لدنك عليا واما فاكه فرجع سرورنا من اجل ذلك من رجع
 ميثرا وقد جعلت قربان امس في جفون ففعلنا واما كيتما في قبلت ذلك من لدنك ففعلنا فاكه فاكه فاكه فاكه فاكه
 لا قبل من رفعت عنه عقوبات الدنيا وقد رفعت ذلك من امس وهي من الاضار التي كانت على من كان قبلك فكانت الاحم

[illegible][illegible]

واللحنين

bbas@v

[illegible]

اعرابی و

تعمیر

مطبوعه دار السلام

اولاد

[illegible]

افضل الى غير

عليه السلام

[illegible]

محمد

تجربہ

[illegible][illegible]

من الجنة انزل جبرائيل عليه السلام واسأله عن خاتمة كل نبي في الدنيا الاخرى وفي الآخرة واحد من تلك القلة في الدنيا هم المؤمنين فقل لك في ذلك ومن طمأننتهم وفي الآخرة لهم حور الكاف والمسلمين وهي في الجنة تلبست في النار ذلك قوله عز وجل فيها اكنة وتخل ومن انعم على الكتاب فخلقه فلما اراه قصيرا لم يزل يراه في طافهم واسلم وبعث اهل مملكته الى الاسلام وايمان بحجته فلبست عليهم المضاد وهو ان يقولوا انهم فقال يا قوم اني ادعيت ان اجركم وانما اظن انتم من الذين اظهرت النظر كيف تكونون فقد حدثت ان ابيكم قد اختاروا فاسكنوا واطمأننوا فقالوا ذلك الظن بك فكم قصيرا لم يزل يراه حتى مات وهو يقول اني اظن اني قد ومن يتوب الى عيسى عليه السلام ودسوله وكل من القى اليه يوم يرفع من تحت ارضي القليل والاعظم عيسى وان عيسى لم يزل يحيا به محمد صم ويقول من ادرككم فليقرءوا مني السلام فانه حي وعبد الله عز وجل عيسى مات وقصر على القول سلبا قبل مات وقول يوحنا هو في الآخرة بذلك قال الكفر هذا وانك لا تعلم ان الله ان ظهر طبع ملك العرب في ذلك فسادوا وهاكنا فن كان من خواصه في حوزة له ولعله على هذا الذي ذكره وقرئ الخبر الصراية وقوى امره والحمد لله وحده وصم ومن الكتاب الذي ذكره فلا يشاء قال رسول الله صم كلف الكفار ان يقرئوا مع خالد بن الوليد فانه تيسر اليه ويرى ذلك فيما بين الشام وال عراق فافترقوا عليا وقال ان انتم قاتلتم نبي المسلمين انا متحدر صم فنزل اليه فقال اني صالحكم قاتلنا الى خالد بن الوليد فلم يعل خالد فوقع قال اذا هوشنج كبير فقال له خالد كذا في عليك قال ما استرقتون سنة قال فذلكم كنت ديرك هذا سكنت منذ نحو من ستين سنة قال اهل القيت احد الى عيسى عليه السلام قال نعم لقيت رجلين قال وما قال لك قال قال لي احد من الانبياء عيسى عليه السلام ودسوله وكل من القى اليه يوم يرفع من تحت ارضي القليل والاعظم عيسى عليه السلام وقد لقيت ابا عيسى عليه السلام قال لا يبر الى اتبع هذا هواه وذين له الشيطان سوء عمله واتبع ذلك الحق وهذا الله عز وجل قال اهل قرآن الاخير قال نعم قال في القوتية قال نعم قال فانت موسى قال نعم قال فذلك في الاسلام ان تشهد ان محمد رسول الله صم وتؤمن به قال انت مبر قال ان تؤمن به وان كنت لم اسمع ولم ادع قال فانت الشاعة تؤمن بمحمد وبما جاء به قال وكذا ومن به وقد قرأته في القوتية والابجيل ما في في يدي وعيسى عليه السلام قال فاما ما في في هذا اليوم الا في اني اذهب وانما في في كرم لم يكن على من اذهب في القوتية في كرم فكنت لا نظن ان الفاعك والقي اليكم اسلامي ونبذت كل على ملككم فاضل بينكم فلو انتم في صلي الله عليه والى القات

خالد افسلم

خالق

وبما جلا بئر

يُسَبِّحُ فِيهِ الْإِسْلَامُ وَأَنَا فِيهِ نُفُوسٌ وَهُوَ فَاتِحُهُ وَمَا نَسَا مِنْ فَمَعٍ قِيمَةٍ هَذَا الْكَلَامُ قَالَهُ أَكْبَرُ الْمَوْلُودِ الْعَرَبِيِّ الْمَلِكِ
قَالَ لَعَنَهُ تَقْرِيرُ طَائِفَةِ مَنْ عِنْدَ عَيْنِ الْإِسْلَامِ وَأَلَمْ يَجِبْ أَنْ يَنْبَسِطَ إِلَى عَدُوِّهِ السَّادِي فَوَضَعَتْ عَلَيْهِ الشَّرَافَةُ
فَرَقِبَ مِنْهُمْ تَعْبِيرٌ وَمِنْ لَمَعَةٍ أَنْ مَكَتِ الْعَرَبُ بِطُغْيَانِهَا لِلْهَيْمَاءِ سَالَةَ تَقْرِيرِ فَاتِحِهِ وَعَنِ الْمَاءِ الَّذِي لَيْسَ
مِنَ الْأَرْضِ كَلَسَ السَّمَاءُ وَمَا يَتَقَنَّصُ فِي الْأَجْرِ عَنْ عَصَى وَسُومٍ كَانَتْ فِيهَا اسْمُهُ وَأَطْوَلُهَا وَعَنِ خَارِجٍ يَكُونُ كَلِمَةً
فِي الْإِنْيَا وَفِي الْخَوْرِ فَالْوَاحِدُ فَلَمْ يَفُتْ هَذِهِ الْبَابُ إِلَّا عَلَى عَرِيضَةٍ فَانْفَعَتْ فِيهِ وَلَكِنْ لَمْ يَلَمْعْ كَلِمَةً قِيمَةٍ مِنْ عِلْمِ
الْوَطَائِدِ بِهَذَا تَعْبِيرٌ عَلَى الْوَاقِفِ لِلْخَلْقِ عَلَيْهِ وَوَضِيْعُهُ وَمِنْ حَقِّقِ الْمَوْلَايَةِ وَأَمَّا الْخَلْقُ فِي الْبَابِ تَوْعِيلٌ لِقَوْلِهِ
وَأَسْرَ الْوَلَدِ وَفِيهِ مَجِيعُ ابْنِهِ فَمَا يُولَدُ إِلَّا بِقِيَمَةٍ مِنَ الْأَرْوَاحِ أَمَا عِدَا قَائِمِ اللَّهِ الَّذِي كَلَّمَ أَهْلَهُ عَالَمُ الْخَفِيَّاتِ وَمِنْهُ لَبَّيْكَ
مَنْ يَنْبَسِطُ إِلَيْهِ مَنْ يَسْمَلُ اللَّهُ فَلَهُ هَذَا إِلَيْهِ وَفِي كَلِمَاتٍ وَأَقْرَبُ عَرَبِيٍّ لِحَظَائِرِ قَالِمِ اسْأَلُكَ عَنْ اسْمِ اللَّهِ
فَقَالَ قَدْ لَمْ يَفِيضْ فِيهِ اسْمُ كُلِّ مَنْ يُولَدُ وَعَنْ عَلَى كَلِمَةٍ وَأَمَّا الرَّحْمَةُ وَهِيَ تَوْعِيلٌ مِنْ كَلِمَةٍ تَبْرَهُ وَهِيَ اسْمُ بَيْتٍ بِغَيْرِ حَرَفٍ
فَقَالَ وَأَمَّا الرَّحْمَةُ فَتَبْرَهُ عَنْ عَصَى وَفِيهَا فَاسْ وَعَنِ صَلَاحِهَا وَأَمَّا قَوْلُهُ لَعَنَهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ فَذَلِكَ تَعْبِيرٌ عَنْهُ عَلَى تَبْنِ
تَبَارَكَ فَقَالَ تَبْنِ عَلَيْهِ أَمَّا قَوْلُهُ مَا يَكُونُ الْيَوْمَ الْدِينَ فَانْتَعِلَ الْخَاصُّ لِلْخَلْقِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَكُلُّ مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا
شَاكَا أَوْ جَارًا أَوْ صِلًا أَوْ نَارًا لَا يَمْتَنِعُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شَاكًا أَوْ جَارًا وَكُلُّ مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا يَأْجُرُ مَدَامًا
مُخَاطَبًا أَيْ أَوْ قَوْلَهُ لَعَنَهُ رَبُّ الْجَنَّةِ تَبْرَهُ وَهِيَ تَوْعِيلٌ عَنْ قَوْلِهِ فَاغْفِرْ لَنَا اللَّهُ وَلَا تَنْزِكْ بِهِ شَيْئًا وَأَمَّا قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الْيَسْتَعِينُ
فَإِنَّ الْيَسْتَعِينُ بِأَنَّهُ يَتَعَبَّرُ بِجَلِّهِ عَلَى الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ لَا يَضِلُّ أَمَّا صَلَاحُكُمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ أَصْدَقُ الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ فَذَلِكَ الطَّرِيقُ
الْوَاضِعُ مِنْ عَمَلٍ فِي الدُّنْيَا أَصْلًا لِمَا قَاتِلُهُ لِيَأْتِيَ عَلَى الصَّرَاطِ الرَّائِجَةِ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَاحُ الَّذِينَ نَعَمْتَ عَلَيْهِمْ فَتَلَّكَ
الْخَلْقَ تَبْنِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ فَتَسَالُ اللَّهُ رَبَّنَا أَنْ تَنْعَمَ عَلَيْنَا كَمَا تَنْعَمُ عَلَيْهِمْ
وَأَمَّا قَوْلُهُ غَيْرُ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ فَأُولَئِكَ الْبُيُوتُ الَّتِي لَا تَعْرِفُ اللَّهُ كَمَا غَضِبَ عَلَيْهِمْ فَجَعَلَ نَعْمَ الْقُرْآنُ وَالتَّحْنَانِ فِي تَسَالُ
اللَّهُ تَعَالَى لَا يَضِيقُ عَلَيْهِمْ كَمَا غَضِبَ عَلَيْهِمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي الدُّنْيَا فَانْتَعِلَ الْخَاصُّ لِلْخَلْقِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَكُلُّ مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا
عَاسِيٌّ عَنْ نِعَمِ اللَّهِ رَبَّنَا أَنْ يَضِلُّ أَمَّا صَلَاحُكُمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ عَنِ الْمَاءِ الَّذِي لَيْسَ مِنَ الْأَرْضِ وَلَكِنَّ السَّمَاءَ الَّذِي
الَّذِي يَنْبَسِطُ إِلَيْهِ سِلَاسُ بَنِي دَاوُدَ وَهُوَ عَرَبِيٌّ فِي الْخَوْرِ وَفِي الْخَوْرِ وَأَمَّا قَوْلُهُ مَا يَتَقَنَّصُ فِي الْأَجْرِ فَذَلِكَ
الصَّبْرُ وَالْإِسْتِثْنَاءُ وَأَمَّا قَوْلُهُ عَنِ عَصَى وَسُومٍ كَانَتْ فِيهَا اسْمُهُ وَأَطْوَلُهَا وَأَمَّا قَوْلُهُ مَا يَتَقَنَّصُ فِي الْأَجْرِ فَذَلِكَ
الْوَالِدُ وَهُوَ مَنْ كَانَ فِيهِ الرُّوحُ نَارُهُ وَأَخْرَجَتْ مِنْهُ لَوَاحِقُ نَفْسُهُ وَكَانَتْ مِنْ عَصَى وَكَانَتْ تَوْعِيلٌ عَنْ كَلِمَةٍ

سالك

من الحنة

في انفسهم **الحج** احتجاجوا لمواظبة عليهما في اليونانية وماذا كان من عدم من العجز والالهات
 بالاساطير في محمد العسكري عن زين العابدين ع اذ قال كان اهل المؤمنين كما قالوا فاذك يوم قاتل عليه
 رجل من اليونانيين المدعين للفلسفة والطريق قال له يا ابا الحسن بلغني خبر صاحبك فان يخرجوا وجئت
 لا افي فحقت وقد مضى سبيلهم وفاتني يا رب من خلفك فقل لي انك ابن محمد وصهره وراي صفة او اقلع
 وساقير حقيقين ما راها في ذلك فلما انصفار بقدرى فذا هو واما الساقان الدقيقان فلا خير في الغلظ
 والوجان ترفى بنفسك في الشوق لقله ولا تكدره فبقا عمله على اوله ولم يتخلف وصيد لسانه فقل له انا اكره
 فان ساقير حقيقان ولا يؤمن عندك بقيل القضاة واما الصفا فقله عندك فهو هذا الاصح في ذلته
 وقل هذا لا يخفى ولكنك يملك العلم بعين صاحبنا من انصفار ان فقال له علي الخطاطبة فلو كنت
 تقع هذا الدلو الصقاري فملا عرفت شيئا يزيد في خبره فقال له الرجل علي حية من هذا طائر الدوا وسعير ^{توفي غدا} فقل
 ان تناولوا الانسان وبصفا الما من ساعته وان كان كصفا ريسان وصار حية في يومه فقال علي ابن
 ابي الطالع فانه هذا الصدا فاعطاه فقال له قد هذا قال المقدس قالين سمعنا ثم قد حية من ريسان فقل
 علي فمعه عن عرق خضفا وجبل الريلين بعد يقول في نفسه لان اوخذوا بولوطا ببقا قلته ولا يقبل مني ^{بوت}
 انه هو الخاوي علي نفسه سمع علي وقال له ابا عبد الله اصحت كتبنا الان لمحي من ان نعت انهم ففزع عبيك ففزع ثم قل
 ان عبيك ففزع فظفر الى مبع علي فاذ اصابه من شره حرة فارتد الرجل لما راه وسلم ثم قال له ابن الصفا الذي
 نعت في فقال له انه كان اسد من نلت من قبل كانت صقرا فارتد من مود فقال علي فاذ عني الصفا ليس الذي
 ترمي انك والى واما ما قالها من ممد جلي وكشف عن ساقه فاذك نعت اني اخرج ان اقول بد في فعل ما احمل عليه
 لانه ينقص الساقان وانا اري ان طالع عز وجل خلفك مضرب بيد الماسطون ان اخي غلظا على راسها ^{غلظ}
 سطح علي الذي هو في روقه جرتان لحديهما فوق اخرى وحكما واحتملها فان رقع السطح والحط وفوقها التوقفا
 ففزع علي اليوناني فقال له المؤمنين ع صوابا على ماء وضوا على ماء فاقوا ^{تولى} والله ما نالت كالو حيا فقال
 له علي هذه قوة السابقين والديقين واجهاتهما في تلك هذيانا في فقال اليوناني انك كج محمد فقال علي وصل
 الامن على وعلى الامن عقده وقوت الامن قوة لعداته تنفي كان اطي العبي فقال له ان كان بك جنون داويك فقال
 لمحمد علي الله عليه السلام اني ابن اريك اني رقام لما غناي عن طبعك وجعلت اطي على اني قد انا لا تويد قال

المذمومين

تخصیص

روایند

ولا تخشك في

३५

قلوبهم

२३०

صفتها را بنویس

وہ

والله اعلم

فوتیہ روز

فقتن ذر

[illegible]

في المتن

بیتلک

•

فصول السلف وشمار خلافتها

[illegible]

۲۴۴

[illegible]

قلوبنا

اباھلالہ

447 P77-2FA

[illegible]

مفرقة: ١٥
مفرقة: ١٥

رجب الحرام

عیباد

کلمہ - ۱۰۱

البينين ذو
العقل ذو
منحدره قذاليد قذاليد
ضيق العيش وطلايد واد وجعل الخبيث
نور

فيا يا سيدي كل نية الرجل السلام

كان الشرف لغيرك وقد يفرق فانه
والرجل وسنة من سنن الرسول
سنة الامم والجموع وان اراد طلب
الراجح بين يدى الله عز وجل
سنة من سنة رسوله صلى الله عليه وسلم
في الحظا هذه بالذات

1540

مع الذين بين العرش والكرسي والاولاد للابن الذي اعطى العلم الشواحي واخترت السموات والارض وما بينتهما من بؤس البشر
 واما النجعة عشر فثلاثة عشر ملكا خرجت من قديم واما العشرون فانزل الرب على داود في عشرين يوما اخرون من
 شهر رمضان واما الاكحد والعشرون فالاين الله لداود فيها الحبيب واما ما في اثنين وعشرين فاستوت سفينة
 دوحهم واما اثنى وعشرون فبني سليمان عيسى وعز وجل المائدة على بني اسرائيل واما ما في اربع وعشرين فرواثة
 على عيقويعا بصره واما خمسة وعشرين فبكم الله موسى تكليما بوادي المقدس كل خمسة وعشرين يوما واما الستة
 وعشرين فقيام ابراهيم في النار اقام فيها الحشر ضاربا جردا واما سبعة وعشرين فرفع الله لداود من كانا
 عليا وهو اربع وسبع وعشرين سنة واما ثمانية وعشرون فمكت يوشع في بطن الحوت واما الثلاثون فوعد الله
 تليشون ليليه واما الاربعون فتم لميخا واما ثمانا واربعم واما الخمسون فحسين السنة واما الستون فثلاثة
 قرون لم يسطع فاطام ستين سكينا واما السبعون سبعون جلالة ليغاثا واما الثمانون فاجلدوهم ثمانين جلدة
 واما التسعون فثبع وتسعون ثجة واما المائة فاجلدوهم كل واحد منهما مائة جلدة فلما سفلت اسلما
 قتلوا على ما في الجمل والاخر في صدين وقالوا في جواب ما لاما الزيجان اللذان ابدا احد هامن صاحبته لكاية
 لهم فالشعر والقر واما النور الذي ليس من الشمس ولا من القمر ولا النجوم ولا المطايح فلا يعبدان سلافة ولا موسى
 في الشيرة واما السابعة التي ليس من الليل ولا من النهار فهي السابعة التي قبل طلوع الشمس واما الاين الذي اكبر من ابيه
 وله ابن الكرمية فهو نوح بن يثاوية وله اربعون سنة ولا بنة مائة وعشرين واما الاقلية في الكدية واما الاكالية
 فالسبع والاخر في قوله قادم **كتاب الغارات** لا يبرهم محمد النبي يقول الاصح بين بناته قال كتب صاحب العلم
 الى هوية بن الدن عشر خصال فانتم كل من رطم الحمار في الطين فبغى ذلك الى علي ع وهو في الرحبة فقال السلام
 يا ابي المزين قال علي ع اما انتا ستين دعيت في الجبل انا رجل من اهل الشام فبغيت اليك معاوية لاسلبك من عشر
 خصال التي اياها صاحب الارقم فقال لا اجبتني في املت اليك الخراج ولا حملت الحيات خراجك فلم يحسن معاوية
 ان يجيبه فبغيت اليك اسالك قال علي ع وما حق قال ما اول شئ اعترض علي وجدا لاخره واوله فخرج علي الاخر فكم بين
 الحق والمباطل فكم بين الشرق والغرب فكم بين الاخر والشاء واين تاوى اذواج المسلمين واين تهادى لوجح المشركين
 وهذه القوم من اهل هذه الحجة قدامي واخترت في قبم لها الميراث فقال له علي ع ولما اول شئ اعترض علي الاخر في الخلة
 وبمثل ما اشر اليك ادم اذ قطع رأسه هلك الذي اظلمت ناس الخلق انا جني على قولي واول شئ فخرج علي الاخر فكم بين

حوادث

المصاحف خز

عن رجل فاجبه عن اليد التي يستخرج بها في المتوضي اذا اضطر احدكم في الوضوء فليقل الحمد لله الذي خلقني واحسن
وصوري في أحسن صورتي فذلك مني يا باطن من عبدي وكوني يا سلام لبيتيين احدهما لا خير لي في الإسلام اذا اتاه ما يترتب
عليه الذي يحجبني عنه في أحسن البيوت صوم ثلثة ايام من كل شهر واربعا بين خمسين وصوم ثمانين ليلة
بوسن من الصدق ولبلا بل القليل لا يستجاء بالماء البارد ينقطع البواسير عن الشارب يذهب إليهم ويحزن وهو
طهور للصلاة لا يتنكب للشيء فانه قد نكس ومن شارب شيبه في الاسلام كان له ثلث ايام العفو لا ينالهم السلام
وهو خير لا ينالهم الا على طوع واكرام والحمد لله فليتبهم بالصعيد فان روح المؤمن ترفع الى الله فان دعا
فقبلك يا ويا اقول عني يا فان كان فعلها ما قد حضر حملها في كونه رحمة وان لم يكن اجلبا قد حضر فبها من انما
من ملائكة وينزلها في جسد بها كمثل المؤمن في العيلة فان فعل ذلك ناسيا فليست تغفر الله عز وجل شرا
من ذلك في موضع سجدة ولا يرفع في طعامه ولا شارب ولا في تعويذة لا ينال الرجل على الحيية ولا يبول من سطح في
الليلة ولا يبول في ما خاف ان يفعل ذلك فاصاب في ذلك لوليت ان نفسه فان الماء أهلا ولما أهلا كذا
الرجل على غيره ومن لا يقوه فانما على غيره فانه ولا يدعو ولا يقون احكمه في الصلوة شكسا ولا ناعسا
ولا يكون في نفسه فانه بين يدي عز وجل فاما العبد من صلواتنا اقبل منها قبله وكلوا ما ينقطع من الحق
ان فانه شفاء من كل داء يا ابن الله عز وجل من الانسان ليستشفى به اذا اكل احكمه طعاما فصل صا الى كل بابا
قال الله عز وجل له يا ابن الله فيك السوايا والعن فاما الناس رسول الله ص وهو لسان اوليكم ليس
الشر والصوت من علمه وقال له الله عز وجل جميل الجمال يحب اليك يرى اثر نعمته على عبد صلواتا ارجاء ولو
يا ابن الله جبارا وتعا واهو الله الذي قال له بن ولا نظام ان الله كان عليكم رقيباً لا تطعوا نكاحه
بكذا وكذا وفعلنا كذا وكذا فان علم حفظه يحفظون علينا وعليكم انك الله في كل مكان فانه معكم صلواتا على محمد وآل
محمد فان الله عز وجل يقول يا محمد صلى الله عليه وسلم وحفظنا اياه ص اقره الحار حق بيدي فان رضى الله
في ليله طعام فقال اقره شي يريدون كل ما كان الله عز وجل يطعم النار والبركة في المياد اذا بال احكم
فلا يطعم بيوت ولا يقبل الرجع علوا صياكم ما ينفعكم الله به لا يفا عليهم الرجعة بزياد الكفا الستمك وسلوا
تسليما تغفر ادوا الامانة ولولا قبله ولا كذا انبياء عليهم السلام انما ذكرنا الله عز وجل اذا خاتم الاسوة وعند
اشتغال الناس فانه كفارة للذنوب وفائدة في الحسنات ولا تكسوا في الفاقين ليس العبد ان يحج في سفره احضر

شخصی

انذارا لذلك فلهذا قد علم الله انهم لم يصدقوا به من اجل انهم لم يسمعون له ولا يطيعون امره ولما نال اليهم الحكماء المستبينين في احواله وافتقروا في عقابته والادخال الى جحيم النار

ولا يبول عليها في
التراب في
ولا المرام على ظهرها
مقبلة في

وَعَايَتِكُمْ ذَرِيَّتِي
حَاضِرًا
فِي الْهَوَاءِ ذَرِيَّتِي

५५५

شهر رمضان لقول الله عز وجل فمن شهد منكم الشهر فليصمه ليس في شهر المحرم والسهم على الغنم ثقبته اياكم والوا
فينا قولوا اناعبدكم عريضون وقولوا فضلتنا ما شئتم من حجبنا فليعمل بجلنا وليس شئتم بالوضع فالتا افضل ما
يستعان به في امر الدنيا والاخرة لا تحاسا لوالنا غائبا ولا تمتدوا حواينا عند عدنا فاعلمين باطلنا وحجنا فخذوا
منكم عند سلطانكم الزوا الصدق فانه منجاة واودعوا فينا عندنا عن عز وجل واطلبوا طاعة راضوا واعلموا فينا
اقبح المؤمنين ان يدخل الحجة وهم متوكلون السرا لا تقونا في اطلب والشقاعة تركوهم القيام فداوتم ولا تنفصلوا
انتم عند عدوكم في القيام ولا تكونوا انتم عندكم من منزلة عند الله بالحقين من ايمانكم انتم كمال الله
به فاقبل احكمه وبين ان يقبط ويرى ما يحب الا ان يحضره رسول الله ص واما عند الله خير من اقبله فداوتم
البشارة عند الله عز وجل فقر عينه ويحب لغناه الله لا تحقر واصغناه انواركم فادتم من احبته فداوتم اجمع الله
عن رجل بيننا في الجنة الا ان يتوب لا يكلف المؤمنين اخاه اطلبوا ليعا فاعلم خالصة فادتموا وقعا اطفا فداوتم
ولا تكونوا بمنزلة المشافق الذي يصف ما لا يفعل تزوجوا فان رسول الله ص كثيرا ما كان يقول من كان يحبه
ان يتبع سنتي فليتزوج فان من سنتي التزويج واطلبوا الولد فاذا كان فيكم اكرم عدوا فداوتم افعلا ولا تكونوا في
من النساء والحجوة فان الذين يولدون من هوان على الطير الذي ليس له قاضيه ولا حبيسه ولا حوصلة
انتم كاذبون في السباع والطيور ولا تاكلوا الطحال فان شربتم الدم الفاسد ولا تلبسوا السواد فان
لباس فرعون اتقوا العز من الخمر فانه يحرك عروق الجذام لا تعقبوا الذين فان من الذين لا يتقاس وسائق
اقوام يتسبون وهم عدا الدين واول من قاس الميسر لا تحذروا المسرف فانه خذوا فرعون وهو اول خذل المشرك
اصحاب المسكر وكما الترفان فيمضوا عن الاطوا اتبعوا قول رسول الله ص فانه قال من فتح على نفسه ناي سلة
فتح الله عليه راب فقرا والا استغفاروا تجلبو الرزق وقد ما ما استطعتم من عمل الخير تدعو عدا اياكم والجدال
فان يومنا الشك من كانت له اوله عند رجل خالصة فاطلمه فاذا ثلث ساعات ساعة في يوم الجمعة وساعة في
الشمس حين تهب الرياح وفتح ابواب السماء ونزل الرحمة وصبوب الطير وساعة في الليل عند طلوع الفجر فان
ملكين يناديان هل من تائب تائب عليه هل من سائل يعطى هل من مستغفر فيقول له هل من اطلب الحاجة فتقتضى
له ما يبشوا داعي الله وطلبوا الرزق في ابر طلوع الفجر الى طلوع الشمس فانه سارع في اطلب الرزق من الضرب في
الارض وهي الساعة التي يقسم الله فيها الرزق بين عباده انظروا الفرج ولا تياسوا من رجح الله فان حيلة الاحمال

وليس عفا فيم
من كل شيئا من الموديات فلا
يقرب السجدة فيم
موضا لرو فيم

لاحتقر واندر
توان واندر

کان کثیرا مانذیریم

ولانوار غفر

بیت لیم

تَحْتَذِرُهُمْ تَحْتَذِرُوا الْمَلِكُ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

عندنا في

ولا يبرأ من ذنوبه ولا يغفر له
ولا يبرأ من ذنوبه ولا يغفر له

اسعدت انبات فاشم علیم

ترجواته بالصداقه

فصل في القدر والقدرة

10

10

احتیوازه

قاضي القضاة في غريم

ولا يضر احد منكم

قائمة زعيم

البلاء نزعكم ابواباً فيخرجن شياطيناً من عندنا فيقتلنهم وعندنا الجحيم الذي وجدنا آياته القرآن ومع ذلك
 الشمس وعند طلوع الشمس ينزل منكم ميتاً فيقتل بعد ما يليك الكافران لا يخرجوا من الكافران ولا يخرجوا منكم بالظلم
 الا الكافرونات الميتة من الزلزال والحجج من اهل اليك والقول الحسن عندكم كوفات قاطرة من تحت علمها السلام ايقض
 بواصاً ساعة ما باتت بوجاهتهم فقال دعوا للعداوة عليكم بالقرآن زودوا عما كان قائماً من وجوه بني ادم
 فطلب الرجل حاجته عنده وامر بعد ما يدعو اليها السلام من اخيه واذا لم يمت من الجحيم صفة ذلك انما
 عليه كوفان الكهنة والشره والحقوه وقصصه واباكر والخلاف فقربوا عليكم والظلم والظلم والظلم
 من اسافر منكم بآية فليبدل حين ينزل عليها وسبقنا بالقرآن على ما وجدنا في الشجر ثم ما لم يمت منكم
 في سفره فاذا غلبت عليه فليناضلها عن غنى فان اخوانكم من الجن يتجاسرون على ان يسرقوا من الله فيكم والظلم
 نفسه لكم فاذا سمع الصبح اجاب فادشدا الصلوات عليكم وجلس عليه فبات من خافتمكم اكرموا على تقبيل وجهه فليحفظ
 عليه الحلة وليقل اللهم زيناك والجب ليدبك كاسد سناك تحفظني وحفظا عني ومن غلبتكم العقوب
 فليقره اذ آيات سلام على نوح في العالمين اذ كذلك تجزي الحسنين انه من عبادنا المؤمنين من خلائق من خلق
 فليقر اسم الله مجزاهم وسب ان في الغفور رجب لم اقل المالك الحق ما اقر الله حقه ولا اخرج يحافه
 يوم القيمة والسواط مطويات بحجانه وتعاها ان يكون عقودا لكم يوم السابع وقصدوا اذا
 ينزل منكم من فضة على سلم وكذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما افاضوا على
 الشاغل التي تسولون يدعوكم فانه يجادوكم ولا يجادوكم في قسدتهم يكذبون ولا يقرن الذين اوله يدرك
 فيهم فيقولها فان الله عز وجل ياخذها قبل ان يقع في يد السائلين قال الله عز وجل ان يقولوا الله عز وجل
 التوب عن عبادته ولا يخذ الصدقات تصدقوا بالليل فان الصدقة بالليل تقضي غضب الرب عز وجل لا يحسب
 كلامكم من اعمالكم يقول كلامكم في خير انفقوا ما اركم الله عز وجل فان الله يعجز عن ثلث المجاهد في سبيل الله فمن
 ايقن بالخلافة سخطت نفسه بالثقة من كان على يقين فتنا فليصبر على يقينه فان الشك لا يقضي اليقين
 لا تشددوا في الرد ولا تجلسوا على ما لا تدركه عليه الخوفات العبد لا يدري متى يؤخذ فلا جالس احكم على الطعام
 فليجل جليته العبد ولا يصنع احدكم احد في بخله على الاخرى في ربح فانما اخلصت رغبته الله وعقبت صاحبها
 عشاء الانبياء وبعيد العزم لا يدعو العشاء فان ترقن الفناء اخبر بالبين المحي قايلا الموت سبحان الله لا يصح

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عینود

قلبة زردی
الکلمه زردی

فیض

فَقُوهُ فَقُوهُ

اشتان نريم
ويقول الله عز وجل

علي حفظك ونسيت انا
تذكره فاعفوه له ذم

فکر و متون

المناظر

حاشیہ فی علم یثقل

عشر اقام

ما يخاف الله ويصبر فذلك لهم فيها

افضل من كل الامور
التي هي في الدنيا
والآخرة
والآخرة
والآخرة

مفتاح فہم

مجموعہ ہندیوں (ہندو غلام)

پینواؤرم

على الجبد فيم

الذي قد ابدى في
من الوجوه التي يتولى بها
تأليف هذه النظم
يتأذى في
اذا الملك في

الذبيحة

الحمد لله

وذكر في

قلل کائنات خیر

[illegible]

فیہم
فی کل امر احذروا واحدة

النبيخيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المشقة من المثلث من قور
طابقه و جعل الجرحه تواء

نتهك فرد

پہچان: ۲۰

خلک

فذلك راقب العدة في فخرج وقتا فلا حيلة بمانا وميتة ميتة بمانا فذكرنا أهل البيت شفا من الوعد
 والاسقام وو. واسأل الله فيمتن رضى الله عن رجل لا يذبح أبدا ساعدا على خطرة القدس من السخط لا من السخط
 يدعى في سبيل الله من شهدنا في حقنا واسع واعتنا فم نمره ناكم الله على تخويه في التار باب القوت اذا بقوا
 ضاقت المذايح من راجحة وناو السالم من دخله نجا ومن تخلت عنه حوى بنا في الله وناو من الله وناو من الله
 وناو من الله وناو من الله وناو من الله وناو من الله وناو من الله وناو من الله وناو من الله وناو من الله
 عز وجل ولقد قدم قائما الاثر في السماء قطرها واخرجت الارض نباتا واهب النخلة من قلوب الباطنة اصطلحت
 السباع والبهائم حتى غشي الزمان ارباب العلم والاشعة قد بينا الاعلى النبات وعلى ما بينا انبها لا يسبح واسبح ولا
 تخاذلوا تعلمون الما في مقامكم بين عدوكم وصبركم على الصعوبة من اخذى لغوت اعينكم طوقا تعبدوا الزمان بعد على اوطا
 يبقى احكم الموت ما يرى من أهل الجود والعدل من كثرة ولا حقد ولا عجز في الله تعاد ذكره الخوف على نفسه اذا كانت
 فلك فاعصوا عجل الله جميعا ولا تغفروا عليكم بالصبر والصلوة واليقظة علوان الله عبادته وتقام بغير من عبادته
 المستول فلا تزلوا عن الحق ولا تزلوا عن الله ولا تزلوا عن الله ولا تزلوا عن الله ولا تزلوا عن الله ولا تزلوا عن الله
 فليكن على اهل البيت السلام عليكم فانه لم يكن له اهل قبل السلام علينا من بيتنا وليقر اول واوله لحد حدين يدخله من اوله
 في الشدة علوا صياكم الصلوة وخدمهم بما اذا بلغوا ثمان سنين تزوجوا عن قول الكلي في احوال الكلب في وطب
 فليكن وان كان كافا فيضع فوبد الماء اذا سمع من حديثنا ما لا تعرفون فرددوا اليها وقوا عند وسلوا حتى يبين
 لكم الحق ولا تكونوا من الذين يحسبوا على النصارى في بعضهم من ستمك بنا في حرم من سلك طريقا فينا
 غرو لحبنا الفرج من رحمة الله ولبعضنا الفرج من رحمة الله وطريقنا القصد في فعلنا الرشد لا يكون السوء في منس
 في الورع والجود والاعتق من الايام من من كل صلاة في الصبح وفي المغرب فلا يقرب بعد الاثر ان كان على غير ما حتى
 يظهر اعطوا كل سورة حنظلا من الركعة والسجود اذا كنتم في الصلوة لا يصلي الرجل في قميص ثياب فاذا ترس افعال
 قوم وطهر في الرجل الصلوة في ثوب واحد يبعد طريقه على عنقه وفي القميص الضيق يترده عليه لا يسجد الا على صفة
 ولا على ما طهر في عبادة ويجوز ان يكون الصوت تحت قدمه ويطرح عليه ما واوله بالايقة الرجل الدائم الذي
 فيها صوة في ثوب وهو يصلي ويجوز ان يكون الدائم في هيان وفي ثوب اذا خاف ويجعل اليه في طار ولا يسجد
 الرجل اذا كان في خطرة ولا شيعر ولا على لون ما يوك ولا يسجد على الخبز لا يرضى الرجل حتى يسجد يقول قبل ان يسجد

کرمنا زید
بالسما ذاقبوا
نذیم
بالخیر لا یغوار

بحسب رقم

لا يقوم غريم

يحيى بن زعيم

حقها

الصفيق فديم

حسین کا نام طاهرانہ

بینیغہ

الحق في الخلق لا يخلو عن الصلوة وظهوره تمامه حتى لا يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق من الطائفتين
ان نبيهم يطع في حوزة من كان ما فطرهم اولا وان يكبر مولاه فلا تفرقوا فداقوا ان اقرب الرجل من الله في الشيطان
قطع فيه فاستمر واليس الرجل ان يكشف قلبه عن غفلة ويجعل بين قوم من كل شيئا من الموديات يتجسسها فلا
يقرب السجد البعير الرجل الشايد وخوفه في القرينة اسجد اسجد اذا ادركك الغسل فليبدل بذي الغلبه فليبدلها
اذا صليت فاسمع نفسك القراءة والتكبير والتسبيح اذا انتقلت من الصلوة فانفتل عن غيبك فترددت من الدنيا
فان خيرا ما تروى منها التقوى فقلت من بني اسرائيل اسنان واحدة في البحر واخرى في البر فلا تأكل الا ما اعرفتم
من كتم وجعا اصلا فلتعلم انهم من الناس وشك الله ان كان حقا على الله ان يعافيه من لا يعبد الا الله انما اذا
كان حبيب وفرد لا يخرج الرجل في سفر فيؤخر على ربه وصلوة على التسعة اربعة التي هي في الجنة والنار والجنة
فاذا فرغ العبد من صلوة فليصل على النبي وآله وفيما الله المحنة ويسبح الله من النار ويسلم ان يرضى من المحن
العين فانه من صلى على النبي ثم دفعته دعوتهم من سال المحنة قال له الجنة يارب عط عط عبدك ما سال من استجار
من النار قال له ان يارب اجر عبدك كما استجاره ومن سال المحن العيون يارب عط عط عبدك ما سال الغنا وخرج
الميسر على المحنة اذا ادركك النوم فليضع يده اليمنى تحت خده الايمن وليقل بسم الله وضعت جبينى على يدي لم ابرحم
دين محمد ولا دين من اقرض الله طاعة الله وانا شاء الله وكان وما لم يشأ لم يكن فمن قام ذلك فخطم من الصلوة الملقى والبرم
استغفر له الملكة من قراءه قل هو الله احد من لا يلد ولا يموت ولا يغير ولا يبدل ولا يغير ولا يبدل
اذا ادركك النوم فليضع جبينه على الارض حتى يقول اعوذ نفسي بين يدي واهلي وما اوتيت على يدي وما اوتيت في يدي
خولي عبيد الله وعظم الله جبروت الله وسلطان الله وحجراته ورافعة الله وغفر الله وقوة الله وحجراته الله
وحجراته الله وضع الله وادكان الله ويحيى الله وبرسول الله صلى الله عليه وسلم ويقلده الله على ما يشاء من شر الشاة والمائة
ومن شر الجن والانس ومن شر ما يلد في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ومن شر كل طائفة بقي
اخذ بما فيها ان لا يفرطوا فيكم وهو على كل شئ قدير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فاقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعود بها الحسن والحسين عليهما السلام في ذلك الموضع من الله صلى الله عليه وسلم ومن الخوان لدين الله ومن سلطان العالم اجمع
من اعلم بدا علم الاصل من ابنا ولا يموت من اكن ولا يحزن من اعان عليا وعرفنا ولا يمان من اسلم فلا تخلفا
غنا الصلوة في خطم اذ لم يترككم واتم تروا من هذا من اهل الدنيا واختاروا علينا عظم عشرة عبدوا ذلك في كل

وضوء و خیم

الماء فسم الله قباله اللهم اعلى من التوابين واعلى من الظلمين فاذا فرغ من طهارته وشهد بالاعلان
فجده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله فعد هذا السجود الغفر من اداء الصلوة عارفا بجهتها وغفر
على الرجل اذ قاله في وقت فريضة لا من عذر ولكن بقضى نية فاعلم انك انما تكمل الصلوة اذا قال الله تبارك وتعالى انتم
على صلواتهم يا منوعين الذين يمتنعون ما فاتهم من الليل والنهار وما فاتهم من النهار بالليل ان تعضي التافئة
في وقت فريضة اذا بالعبادة ثم صلوا بذلك الصلوة في الحيض بعد انك قد افاضت في وقت فريضة فالحق تعذر اللف
خدم ليعمل العمل في صلوة فانه من شيع قلبه لله عز وجل فخشعت جوارحه فلا يدرى في الفتوى في صلوة الجمعة
قبل الكعبة وفيه في الاصل الحمد والحمد والثانية الحمد والمناقبين احبوا في الركعتين حتى تسكن جوارحك ثم غروا
فانتم خالصة من غفلت اذا قام احدكم بين يدي الله جل جلاله فيسجد بصدده وليقم صليبه لا ينجي اذا فرغ من ذلك
من الصلوة فلا يفرغ من يد يد السجدة والنيص في الدعاء فقال عبد الله بن سيار اياي المؤمنين ليس الله في كل مكان قال
عليه السلام في كل موضع العبد عليه السلام قال انما اقر الله في السماء ونفكم وما ترون من ابن عجل العرف الامن صعد
وموضع اللزوم وما وعد الله عز وجل السماء ولا ينزل العبد من صلواته حتى يراى الله الحمد وسجدة من النار
فيشبهه ان يرفع من الجوارح العيون اذا قام احدكم الى الصلوة فليصل صلوة موع لا يقطع الصلوة التسبيح ويقطعها
التميم اذا خالط اليوم القليل من الصلوة اذا غلبت عنتك وانت في الصلوة فاقطع الصلوة وتم فانت لا تدري
تدعو الى على نفسك من اجنا بقبلا طاعتنا بلسانه فاقول ما اعدنا بمره فموا في فريضة ومن احبنا بقلبه
واغنا بلسانه ولم يقاتل ما اعدنا فاقول ما اعدنا بمره فموا في فريضة ومن احبنا بقلبه ولم يلسان ولم يبره فهو
في الجنة ومن لم يلسان اهل الجنة فيسقطون الى شان شيعت كما ينظر الاخوان في الكواكب في السماء اذا قرأتم من السجدة
لاخيرة فقولوا سبحان الله العظيم والحمد لله والثناء لله والثناء لله والثناء لله والثناء لله والثناء لله والثناء لله
ليس في الدنيا مني فقلوا سبحان الله العظيم والحمد لله والثناء لله والثناء لله والثناء لله والثناء لله والثناء لله
آخيه عن علي بن ابي طالب من الشاهدين اذا قرأتم قولوا انما الله حتى تبلغوا الى قوله سلون اذا قال العبد في اشهد
في الحديثين وهو باللسان شهد بالاعلان لا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وانما الله
اشهد لا يبينها اوقات الله يبعث من في القبور ثم جازت جندنا فعدت صلواته ما عبد الله يشق من الشئ اطعوا
التي في الدنيا

في الثانية عشر

اذا فتح احلكم الصلوة فليرفع
يده سجداً وصله فريتم
والصلوة فليرفع يده خذ احداه
واذا كان احلكم
فليرفع يده
فليرفع يده

عيناك فيهم

وَأَعْلَانًا عَلَيْنَا لَنُنْفِثَنَّ فِيهِ
ذِكْرًا لِّلنَّارِ وَمِنْ بَعْضِنَا عَلَيْهِ

في أسفل ذلك من النار فاذبح

المصطفى

افضل
اشرف

و بعضی از ایشان را که در بعضی از اینها

فَتَرْكُمُوهُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِمْ

٢٢
 واشهد محمد رسول الله
 فاعلموا انكم بالصفة من الموالاة
 بغير استلام اللفظ بالصفة من
 بالابدان فيم

عنك فخرم

فلا أقبل

[illegible]

ولا المرأة مع المرأة في ثوب
واحدة

التوفيق والعمل فيهم

ملفوظات

مضامین

ذهب في المومنين

راج محمد بن ذیلم

ولم يبق له غيره
فكانوا نصيباً فيهم
فان استسماؤا
منه فليكن له نصيباً فيهم
فان استسماؤا

قوة بالثورة فيهم
الحصول بالبين فيهم
يجلي فيهم
قطرات فيهم
ولا يعين الشيطان
فيهم

الميراث. قالوا يا رب الملوك قد علمنا ديننا فاهلكنا فخرجنا فظلمنا ونقم علينا الجور فقد اجمعنا جميعا
 واسمعوا كلامي اني اريد ان يكون لي عجب عظيم انما انكبتوا في انفسكم فافعلوا كما اريد ان اعمل هل علمتم ان الله عز وجل لم يخلق
 خلقا اكرم عليه من اين اثم وامنا حاقا ولا اصدقنا ايها الملك قال افليس نوح بنبيه بنائه وبناته من هيمه
 قال اصدقك هذا هو الذين كفاروا وعلى ذلك فحما الله ما في صدورهم من العلم اذ رفع عنهم الكليبا فم المفقرة
 يدخلون النار بل يتعجبوا والمنافقون اشدها لانهم فقال اكشعث والله ناسمعت بمثل هذا الجواب فليجبه
 كاعتدوا مثلها اليكم ثم قال يا سلفي قبل ان تغفل عن ذلك على امر اذا انعمت علي فانه من الشكر في انك لا تسبح يا
 ينم يحفظ الناس حتى ونام فقال يا ايها المؤمنون من دلي على علم اذا انعمت علي فانه من الشكر في انك لا تسبح يا
 هذا انهم ثم استيقن قاتل الدنيا باثنا فقال ما طاق استعمل العلم ونفى ان لا يحل بما الله عز وجل
 وبقي صابرا فانكم العالم على وبخل الغنى لم يصل اليه غير فعد بها الويل واليبس وعدنا ابو قحافة
 الله ان النار قد جعلت الويل بما الى انكم بعدوا الايمان ايها السائل فلا تغفرك بكرة المساجد وجماعة
 اقوام اجسادهم جمعة وقلوبهم شتى ايها الناس انما الناس ثلاثة زاهد وداعي فاصبر فانما الزاهد فلا يخرج
 بشي من الدنيا اتاه ولا يحزن على شئ منها فاته واما الصابر فيمتهاها فيقبل فلات ادرك منها ما يشاء ولا يتعجب
 نفسه لما يعل من سوء عاقبتها واما الراعي فلا ياتي من حال صابا بل من حاله قال يا ايها المؤمنون فاعلموا ان الله
 في ذلك الزمان قال ينظر الى ما اوجب الله عليه من حق فتيلا ولا ينظر الى ما اخافه فيبتدئ منه وان كان حبيسا
 قريبا قد اصدقته فاحبه يا ايها المؤمنون ثم غم اريد ان اقول اني غمظ الناس في محبته فنبهتم على انهم لم يسموا الملك
 هذا حتى انصرف ثم قال يا سلفي قبل ان تغفل عن ذلك على نعم اليك فحمدوا الله وثنوا عليه وصلوا عليه ثم قال الحسن
 يا حسن ثم فاصعد الميراثكم الكلام لا يحملك قريش بن عدى ففعلوا ان الحسن لا يحسن شيئا قال الحسن
 يا ابا بكر يا حسن ثم فاصعد الميراثكم وانما اناس سمعوا قري قاله بابا اعطوا ذنوبي نفسي عندك واسمع وادري ولا تترنن
 فصد الحسن ثم الميراث فحمد الله بحماد بليغة شريفة وصلوا على الله صلوة من وجوه ثم قال ايها الناس بعد جد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما دية العلم وعلى ما انا واهل تدخل المدينة الا من بابها ثم نزل فبى على فحمد وضوء المجدد
 ثم قال الحسن يا بني ثم فاصعد فكم الكلام لا يحملك قريش بن عدى فيقولون ان الحسن بن علي على لا يبر شيئا او
 لكن كلامك بعا الكلام فحمد الحسن ثم فحمد الله وثنوا عليه وصلوا عليه والصلوة من وجوه ثم قال الحسن

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

فصل

[illegible]

يعلى

رسالة الغفر

主之

۱۲۸

عبدون الجبارين والمكذ

اصل فرد

یہی

卷二

ملف

[illegible]

المغفرة

المختصر

هذه الامنة منكم على ملك
غلبوا ايكم وهو اكد اننا في ملك
نكم ونقتل هذه الامنة اهلها على اذن

کلی

منہا جز

فَتَقَرَّرَ

[illegible]

عابد الشمس في

ثَلَاثُونَ

مناصباؤں

رسول الله

عَلَامَاتُ

五

وكانت بحسن

وَلْيُحَذِّرِ الْبَنَاتِ

المؤمنين

ဟံးဟံး

سپینوز

صَوَارِقُ

اموت في

مَنْزِيَر

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

قبیلہ

[illegible]

محکم دلائل سے مزین

عَنْ

[illegible]

وَمِنْهُمَا

سلطان

[illegible]

حافظ

شیماخ

الكيفية

فاحملوا الصلوات واقيموا الصلوة وكلموا الناس بما كانوا على هدى او ضلال
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **فَقُلْ** **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ**
 البشير الكلبى بلغنى انك قلت في قول الله يوم تبدل الارض ثمانية اشبعين ذلك اليوم من علمي يا
 خيرة نبيه في الموقف يكون منها فضلك البشير وقال لهم **فَمَنْ** **يَتَّبِعُنِي**
 الترتين هم اشد خلا واسوأ حالا انا في الموقف اوفى الناس بوعدي في الاخرة
 يقول كلون من تبعوني فقوم فالنوم منها الطوبى فتسابقون علي من العلم
 وفي غير اخره فقال وهم في النار لا ينفلون عن اكل الضريع وفي غير الجحيم وفي النار
قَبْلُ الطاس اليماني الباقية **تَمِمْ** **لَكَ** **النَّاسُ** **قَالَ** **يَا** **يَا** **عَبْدَ** **اللَّهِ** **لِمَ** **تَقُولُ** **هَٰذَا** **اِنَّ** **كَ** **تَقُولُ** **مَقَالًا**
 ان تقول متى جلت بيع الناس فذلك يوم قل قاي لهابيل كما هو الدعاء لهم معا ولا ياكلوا من ثمر
 فاما كان يا الناس القائلوا القتل قال لا احد منها اليوم شئت من اني في النار لا اكون في
 القرآن قال نزل الواسع اعز وعز فربيد ومن صلبة مفرضة بغير وضوء **فَمَنْ** **يَتَّبِعُنِي**
 الصلوة على النبي والصوم قوله تعالى ان ذلكم للذين صوموا عزموا في يومه فيصوموا في الايام
 لا ينقص فقال الجرحوع في ينقص لان ذلك هو طاعة ولم يطر قبلها ولا بعدا قايهم **قَالَ** **قَبْلُ**
 فاذنقتا الجبل فم كانه طلة وعن قوم شهدوا بايهم كاذبون قايهم المنافقون حين قالوا شئنا ان
 لرسول الله محمد بن المكذبات الباقية وهو مكى ملا غلامين اسويين فلبت علي فودعني به وقد نصيبت
 فقلت احملوا الله لو جاء الموت وانت على هذه الحال فطال الدنيا فحيا القائلين من بعده وقلنا انك
 وانا في طاعة من طاعنا الله اكبر بما نفعني عنك وعمر الناس وان كنت اخاف الله لو جازي وانا في معية
 معاصي الله فقلت رحمت الله ارحم ان اعطك فوعظني وكان عبيد له زين نافع **وَالَّذِينَ** **يَتَّبِعُونَ**
 احد اخبرني اليه الكلب يجمعني بان عليا قتل اهل البيت وهو في ظلم الخلق لا يترك العار وان في الحديث
 فانما قاله فقال له السلام عليكم الحمد لله الذي جعلكم في الدنيا فموتوا ولا تملكون الا بالجمعة ولا تملكون

فرد علی بنی فرزند

[illegible]

فقيداً
لذلك

دخايع

إلى القاضي أبو سعيد رحمه الله
 قال أبو جعفر: من أعز الناس على يوم وقد قلنا انك قد فعلت من في خلق حقاً: خلف الدنيا فقلنا قلنا
 فنزلت أنا على أبي جعفر فقال له جعلت قد ألتان ابن ذر وأبو قسواء وهما جليلان في كسبهم
 يقولون قد عهدنا أربعاً مسألة قال أبو جعفر: عنها أفتي ذلك في الأربعة وعنه العلماء من ذلك
 فاذلوا فاذن لهم فلما كان من عند ذلك مولى أبي جعفر فقال جعلت قد ألتان ابن ذر وأبو قسواء وهما جليلان
 فقال أبو جعفر: يا قوم إنهم قوت فاذلهم فلما دخلوا سلبوا وأخذوا بهم بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 أقبل أبو جعفر يستغيثهم لأخايتهم وأقبلوا لا يكلمون فلما رأى ذلك أبو جعفر قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 سرقة طاق الخوان فلما جاءت به فوضعت قال أبو جعفر: محمد بن عبد الله الذي جعل كل شيء عند الله في الدنيا
 لهذا الخوان عند الله الذي جعل كل شيء عند الله في الدنيا قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 قال أبو جعفر: استغني فناء تكون من آدم فلما صار في يد قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 أن لهذا الكوز حدانتي الذي جعل كل شيء عند الله في الدنيا قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 يشرب عن عند عرفة ولما كان كان في فلما أفروا أقبل عليهم يستغيثهم لأخايتهم قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 أبو جعفر: قال يا ابن ذر لا تحزننا بعضنا بعضاً اسقط اليكم من حدين قال يا ابن ذر قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 الثقلين كتاب الله وعترتي أحدهما الكبير من الشرك كتاب الله والأهل يقولون بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 يا ابن ذر أفت رسول الله ص قال ما خلقته في الثقلين فاذ اتقوا لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 محمد بن عبد الله الأكبر فرأته وأما الأصغر فقتلناه فقال أبو جعفر: أذن بصد قري ابن ذر قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 قدم يوم القيمة حتى تسأل عن ثلث عن عمره فيما أفناه وعن ماله من أين اكتسبه ففيما الغنى وعن جنا أهل البيت
 قال أقاموا وخرجوا فقال أبو جعفر: لمولى أهل البيت قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 قد علمتهم يقولون يا ابن ذر قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 ولايتهم وكيف تسأل أهل البيت قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 مع أبي جعفر في السنة التي ج فيها هشام بن عبد الملك فكان معرافة الآن قال لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا
 أبو جعفر في ذلك البيت وقد اجتمع على الناس فقالوا لما بما كانوا بما كانوا بما كانوا

[illegible]

القاضي

النصف

[illegible]

ولا يصح لا يتخلوا ذلك الشيء ان يكون جزءا من ذلك ولا يكونا واحدا فنزل بان كانت هذه الامور التي هي المخلوقات
الكثيرة الموجودة في هذا العالم من خروجه حتى يهبط من جبال الموت كان الشيء الذي انشأه من ذلك انما انما انما
ان كان خاف الخلق ان كان ذلك الشيء انما لا يجوز ان يكون من شيء فليت عين من ينزل الى ان كان الخلق لا يجوز فيه
سيت وهو ينزل لحياء ولا يجوز ايضا ان يكون الشيء قديما ينزل باهو بمنزلة الموت لا فلهذا لم يخلق
قال فنزل ان قالوا ان انشاءه انما يقع هذه المقالة فمجد ما يدبر الانبياء فكذلك انزل الوحي ورسالة الله
وما انشا عند رسولكم اساطير الاولين ووضعوا لانفسهم دينا باذانهم واستحاثوا من كتابه
خلافها من ذلك الخلق بما فيه وهي سبعة اقل من خلق الارض من عينها وانما ذلك انما
والحوادث التي تحدث في العالم من زيادة ونقصان وموت وبلى واضطر ان ينزل الاخرى باذانهم وانما
اما ترى الخلق يصير خاصا والعديد هو الجسد البالي وكل الذي في فناء قانم ينزل صانع العالم الى ان
التي اجدها قبل ان يجد ما قلم ينزل يعلم فخلق ما علم قال فمخلد هوام مؤتلف قال لا يليق به الاختلاف ولا الامتياز
انما تخلد الحيوي وتلك المتغير فلا يقال له مؤتلف ولا مختلف قل كيف هو امة واحدة قال واحد في ذاتها فانه
كواحد لان ما سواه من الواحد متجزي وهو بقاء واحد لا يتجزى ولا يقع عليه الوعد قل فلي علم خلق الخلق
وهو غير محتاج اليهم ولا مضطر لخلقهم ولا يليق به العرش بناق خلقهم كلهم وانما فعله واحد في ذاته وبره
وكيف لا يعجز عن هذه الدار فيجعلها دار قايه ومحبتهم عما يراقب ان هذه الدار لا تلبس ومثل الثوب لم يكتب
الرحمة من سافات وطقت شربوات ليعجز فيما عبيد بالطاعة فلا يكون دار جوارق الا ان حكن ان جعل
لنفسه دوا وكلان ولا عدوله فخلق كما نزل في اسطر على عبيد يدعوه الى خلافة طاعة ونام مع بعضه
وجعل له من القوة كما عزت جعل لطفت الحيلة الى قلبهم فيوسوس اليهم في شكهم في ربهم وليس عليهم من ذنوبهم
عن معرفته حتى اكرمهم لما وسوس اليهم بربوبية وعبدوا سواه فلم سلطه على عبيده وجعل له السبل الى
اغاثهم قال ان هذا العبد الذي ذكره لا يضره عدله ولا يضره ولا يضره من ملكه في ذاته ان يته
لا يتدبر شيئا وانما يتوكل على الله وكان في قوة ضرته فيعزم انهم لم ياتوا ولا يملكان قهره قال ليس خلة
ليعبد ويوحده وقدم حين خلقه باهو الى ان يصل اليهم فلم ينزل بعد مع ذلك خلقا متجزيين فاعلم ذلك
حدا شقوا غلب على نفسه عند ذلك فخرج من صفوة الاملاك وانزل الى الارض لمعانها وجعلها دارا

الأصل والبناء منه من حسن التركيب فاجتهدم التأليف في القول بأنهم اختلفوا في حقيقة انما وافقت في البناء
على الاربعة من عظمت ودون دويته قال اليس قد اريد ان يظهر انهم حتى يروه وبغير فوته فيعيد على غيري قال
ليس للمحال جواز قال فن ان انا شئت انياد وسلا قال نعم انا انشأ ان اختلفا فافاضا فاعشالنا عداوة وجمع
الخلق فكان ذلك الصانع حكيم المخرج ان يشاهد ان لا ان يلاسه ولا ان يباركهم ويباركهم ويباركهم
في الجحيم يشهد له سقره في خفة وعبداه يدلونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به يقاتلونهم وفي ترك فتاؤهم
فتبين ان الله تعالى عن الحكيم العليم في خلقه وثبت عند خلقه ان له معين وهم الانبياء وصوفته من
خلقهم بالحقبة معينة عند مفاركتهم للناس فالحق انهم على شاكلتهم لهم في الخلق والتركيب مؤيد
من عند الحكيم العليم بالحكمة والدلائل والبراهين والشواهد من احياها لموت وانرا الاكبر والاربع فلا تخلو الارض
من خلقه كغيره ولم يدل على صدق مقال الرسول ووجوب عند الترخي قال نعم بعد ذلك نحن نؤمن ان الارض لا
تخلو من حجرة ولا تكون الحي الا من عند الانبياء وما عايناه نبياهم من غير فضل الانبياء وذلك ان الله شرع
لنبيهم طوقا من اخرج عن آدم سلاطها طيبا اخرج منه الانبياء والرسول وهم صوفه الله وخلص الجوه
طهره في الانبياء وحفظوا في الاصل لم يصمم سفاح الخاطلة ولا شاكلهم لان الله عز وجل جعلهم في
موضع لا يكون اعلى وشرافته في مكان خازن علم الله وامين غيبه ومستودع سره وحجة على خلقه
وتجاءد لسانه لا يكون الا بعد الصفقة والحجة لا يكون الا من شامهم يقوم مقام النبي في الخلق والعالم الذي
عنده وودعه عن الرسول اجمع الناس على سكوت وكان بقاء ما علم الناس قليلا ما في ايديهم من علم الرسول
على اختلاف بينهم في ذلك اقاموا بينهم الذي والقياس انهم هم قربه واطاعوه واخذوا وعنده ظن العود وذهبوا
والشاجر واستوى الامم ابان الدين وغلب على الشاك اليقين ولا يكاد ان يقول الناس بل يحقواله بعد فقد
الرسول وما مضى رسول فلابقي قط لم يختلف منهم من بعده وانما كان علمنا اختلافهم خلافتهم على الحقبة وتركهم
ايادها قال فاصبح بالحقبة ان كان بهذه الصفقة قال قد يتدبر ويخرج عند الشئ بعد الشئ بما فيه منفعة لخلق
وضلالهم فان احدا في دين الله شيئا اعلمهم وان زادوا في ربحهم وان نقصوا من شيئا اقدمهم قال الزنقي
من اشي خلق الانبياء قال نعم لا من شئ فقال كيف يحيي من لا شئ شي قال نعم ان الانبياء والخلق ان يكون خلق
من شئ الا من غير شئ فان كانت خلقت من شئ كان معروفا ذلك الشئ قديم والقديم لا يكون حديثا ولا ينفى

في
للحيل

من مفر

يخفوا

وہابی

فہرست

قانون عالمی اللہ

آدم وقال بذلك السبع فلما علم السلطان على ذلك الا الوسوسة والذفا والغيوت تسلل وقد اقم مصيبة
لنبي ربوبية والافصح التبعوا لغير الله قال اقل كيف اصابته الملكة بالسجود كما فعل الان من سجود امراته
قد سجد لله كان سجوده لها كانت عن معرفته قال من اصل الكتمان من ان يجبر الناس بما يجربون
ان الكتمان كانت في الجاهلية في كل حين فترة من الزمن كان الكائن بمنزلة الحاكم يستعمل اليه في يشترط عليهم
الامر وينتهي بهم بما يشاء اتخذ ذلك في وجوه شتى من فرائس العين وكذا القلب وسوسة النفس وظلمة
الروح مع قذرة القلب والارادة ما يجرب في انفس من الحوادث الظاهرة فذلك يعلم الشيطان ويؤيد الى الكائن بحجته
ما يجرب في الخلقة والخلق ما باختيار السماء فاد الشياطين كانت تقعد ما عدا ستر السمع انزال وهي
لا تحجب ولا تخفي من العجوة وانما شتم من استغرق السمع للتدقيق في ارض سبيته كالحجج من خير السماء وليس على اهل
الارض ما لم ادم عن الله الا ان الشياطين استغرقوا الكمال والولادة من غير السماء وما يجرب
من الله فخلق خلقه ما يهيئ الى الارض في هذا الى الكائن فاذا قد اذ كانت من عنده فيخلق خلقه ما يهيئ
فما اصاب الكائن من جرم كان يجربه فهو اذا واليه الشيطان انما سمعوه والخطا فيهم من باطل ما اذا فيه
قد مضى الشياطين عن استغرق السمع انقضت الكمانية واليوم انما تؤذي الشياطين ما يجرب في العبد من
المحاذ من سارق سرقة من قاتل قاتل فاعا غاب وهم بمنزلة الناس ايضا فيهم صدوق وكذب فاعا كيف
صعدت الشياطين الى السماء وهم امثال الناس في الخلقة والكفاة وقد كانوا بسون سليمان بن داود عليه
السلام في السماء ما يجربه ولما ادم قال غلطوا سليمان كما سخرناهم خلق يقيمون غذاءهم التسمم والدليل على ذلك
صعودهم الى السماء والاستغراق السمع ولا يقدح لهم كيف على الانتقاء اليها الا بسبب قال فاجرب في
السمع ما امله وكيف يقدح السامع على ما رصف من عجايب وما يفعل قال ان السمع على وجوه شتى وجنبا بمنزلة
الغريبان كالاواء وضوء الكواء وادوا وكذلك علم السمع والواكل صخرة وكل غاية غايرة ولكل غرضية
وفي منة اخرى خلقه وسخره ومخاضه وخلق منة ما يؤخذ اولياء الشياطين عنهم قال من اين علم الشياطين
السمع قال من عز الانبياء التي بعض شجرة وبعض علاج قالما تقول في الملكين هاروت وهاروت وما
يقول الناس يا من اجل ان النامل السحر قال انما هو موضع ابتلاء ووقف فتنة تسعيها اليوم فوالا فانت كذا
وكذا كان كذا ولولا هذا لكذا ولما كان كذا اصناف سحر فيعملون فيها ما يخرج عنها فيقولان لهم ناهن فتنة

المسجد

فلا تخلفوا

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

النوع

حکمت

وأكثر من محبت في العالمين اذ عرفت في القلبي فضل من جسد اقل ملائكة للنيا والكل مسيحين عظماء
صان في بعض الدقائق التي في الدنيا وهوم مشوهة الخلق وليس عليهم صوم والحلوة ولا شيء من المباد
الذين معروف من تجر عليه عرفت وكل من شهودات الدنيا مباح لهم من فروع الدنيا وغير ذلك للكل من
الخلق والنيات والمخالات وقد ورد البعولة وكذا الساليت والجم والدم فاستمع من الله كل الفرق ولعنهم كل
الأم فلما سألوا الحق زاعوا وحادوا فكذلك قال لهم التوبة ولعنهم الفرقان ودعوا عن ذلك ان الهمة في كل
قاله في القابل ان الاطاح الانالية هي التي كانت في آدم ثم هاجز الاربون مناهز في واحد بعد اخر فاذا كان الحق
في صورة الخلق وفيما يستدل على احد هذا الحق صاحب روق الوان الملائكة من ولادهم كل من صان في اعماله
ديهم خرج من من لقا الامتحان والقصية في ممالك فطوا انما هم مضاري في اشياء وطولاد هزيت في ولويت
ان الاشياء على غير الحقيقة فكذلك يجب عليهم ان لا يكلموا شيئا من الخمان كات الدواب عندهم كلها من طرادهم
حولوا في صوم فلا يجوز اكل لحم القربان قال من نعم ان الله ينزل وسوطيته مودية فلم يستع العقبي
الايا من توجيه ما وحواله فيما في تلك الطبيعة خلق الاشياء قال سبحان الله تعالما اعجز اليا يصنع والقدرة
لا يستطيع التقص من الطبيعة انما الطبيعة تحت ايديه وكانا المين قديمين فامرتجا ودبر العالم من انفسها
فان كانت ذلك كذلك فمن اين جاء الموت والفناء وان كان الطبيعة ميتة فبقاء الطبيعة مع الاذ القام والميت
لا شيء من حرمه مقال الدينا في اشد الاناقة قولوا هم لم يتلافوا في كتب قد صنعتها الايام وحسرها
لهم بالفاظ مخرقة ومن غير اصل ثابت ولا شيء توجب انما اذ هو كل ذلك خلافا على الله وعلى رسوله وتكذيبا
بما جاءوا به من الله فاما من زعم الان ان ظلة ولا ادراج نور فان التور لا يعمل الشر والظلة لا تعمل الخير فاجيب
عليهم ان يوموا احد على معصية ولا يكون حرمه ولا احيان فاحش ذلك ذلك على الظلة غير مستنكر ان
ذلك فعلها ولا له ان يدعوا بالانقيص ان اليك ان التور وبه والرب لا ينقص الى نفسه ولا يستعبد
غيره ولا احد من هذه الملقان يقول الحسنة واساءة كان الاساناق من فعل الظلة وذلك فعلها
الاحسان من التور لا يقول التور لنفسه احسنت فاحسن وليس هناك ثالث فكانت الظلمة على قياس
قولهم احكم فعلا واقنع تدبرا واعز الزكاف من التور لان الان كان محكمة فمن هو هذا الخلق صورة واحدة
على نفوس مختلفة وكل شئ يرى مظاهر الظلمة والاشجار والثمار والنبات والقدار يحجب كبرها في الشام

الواحد عشر

یحییٰ ز اہلہم ز
رسلہم ز

५००

[illegible]

منابع

فيلسوف

[illegible][illegible]

قال عالم

[illegible]

[illegible]

عربی

علاؤ

محل في

فلج حوچاند

کتابخانه

[illegible]

لا يخلو

فلا رایت

[illegible]

افتریسوز

[illegible]

المعتمد بالله

[illegible]

البحر

العون في

[illegible]

لکھنؤ

یشدند

بقصه‌ها از

النقط الثامن

یا صمد

علی

[illegible]

۲۲۲

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الرعدة

جلد

منبر

تفصیلی

[illegible]

خلافت

[illegible]

المولود

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الطَّوَّافُ

[illegible][illegible]

والطحا الدوم لا ندم واليحيى طالع ابراهيم
والزهرى كوكب سيبك ابراهيم واليحيى طالع ابراهيم

[illegible]

فان اقول ما هذا الحكم اقول الامانة خلافة وفيه في بعض احوال عن اهل البيت عليهم السلام في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا
على ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا
لو كان كما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا
فان كان كما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا
على ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا
في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا
ثم ان اقول انما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا في كل ما اختلفوا فيه من احوال الدنيا
المقصود فيكون الشيخ اذا ما قال من سلا قال من العضل ابن الحسن بن فضال الكوفي في حديثه وهو في جميع
كثير من علمهم في شاف من غير رواية فقال الصادق كان من سلا قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير
عن قول الصادق عليه السلام في حديثه قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير
فقال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير
الاناس يحبه عمر بن الخطاب قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير
على انما يحبه عمر بن الخطاب قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير
الوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضع لم يافقوا فيه وان كان الوضع لم يافقوا فيه وان كان الوضع لم يافقوا فيه
فقد اساءوا وما احسنوا ان رجلا في موضع لم يافقوا فيه وان كان الوضع لم يافقوا فيه وان كان الوضع لم يافقوا فيه
خاصة ولكنهم اخطوا في حق عائشة وحصة واسحقا الذين في ذلك الوضع بحقوقائيتهم فقالوا الفضل اقلت
لكذلك فقال انت تعلم ان التبع مالت عن تسع حشايا وانظر فاذا الكل ولادة منهم في حق الثمن ثم نظر في
تسع الثمن فاذا هو شبر في شبر وكيف يستحي الرجلان اكثر من ذلك في دور قال ابن ابي عمير قال ابن ابي عمير
فما عرفت في اليرث فقال ابو حنيفة ان قوم نحوه عن فاطمة والله افصح حيث هو ما اكل الشيخ رحمه الله قال ابن ابي عمير
بأنه قد اكلوا في الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور
الذي اكله في الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور
بأنه قد اكلوا في الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور وهو الجور

يعطيك

کتابخانه

پیشہ

لا والله في هذا

منقوله

[illegible]

تزلواخذ

۵۴۹

فواحن

سابقہ

لو كان في نهاية القاسمجة فهم يكون بيان الادب مقدم حيوة زمانا على وجود الابن فلم لا يقول له **قله** بقدره
القديم اي حصل هذا لانسان بقدره القديم فالهشام عن قدام الاسير فقال له اي محبان فاستدريه
على مطلق الاتحاد بمنتهات فما هو من محبته السامية ثم قال قلت ان المحبة هي لا يكون دون الاتحاد فكيف يمكن الاتحاد
يقضي ان يكون الاتحاد محذورا وهو خلاف الفرض وكذا العكس فارد انقص عن ذلك فقال له الرجوع لما اقول ان الاتحاد
سميت الابن ثم ندبهم عن ذلك ودرج وقال قبل النزول ايضا كاننا ابنا فيكون ان يكون عدله انما هو من حيث النزول
والانطلاق الى الدين سميت ابنا نسبة للسمية خادته والسمية قديمه فقال له هشام هل كان قبل النزول في زمان لما
اسمان فقال له لا كانت زوج واحدة ولما كان كلده متافا متافا وجهه تلم باقية يكون بعض ماسكين
وبعض سمي لا بد في موضع بذلك فحكم الاتحاد الاسير ايضا كان اتحاد المسلمين ويحتمل ان يكون حرامه بالاسم
حيثما السمي فقال له هشام الا هو اوصاف في الايد له من اب الحكم باتحاد يقتضي ان يكون الابن بالادب والادب بالادب
لا بد ان يكون اب الابن فكيف يكون الابن واحد ولا يبعد ان يكون في الاصل فكم من ابن الابن الابن
الاضافية تقتضي بالاولوية تقتضي ان يكون في الحكم باتحادهما واتحاد الاسير على احتمال الاول مع تعاقب
المؤمنين فقله بالادب والابن واحد استقام على الكفار **قله** وهما متساويان فاصل الكلام ان الحكم بالادب
ابن والاخر بالنبوة التي هي ضعف وفيها حجة العاطية فاذا حكمت بانها متساويان من جميع الجهات لا يتأتى هذا
الحكم واما الظاهر فهو من حيث ان النبوة شرافة وبحكم الاتحاد يصف الابن بابوة الاب وهذا ظالم للاب وكذا العكس
والحكم بالاسم من الطرفين ايضا على الاتحاد ويقتضي ان يكون المراد غصن ما هو قوله سواء كان اشرف ام لا **الاب**
من كلام موسى بن جعفر عليه السلام من الذي قد خبر طويل فذكرنا موضع الجواب قال له قد دخل اليه وقد عرج على
القيصر عليه السلام واكتب عليه عذره فاعطاه طورا او طولا في مذهب شعبة شيئا الى شعبة فقله ثم قال له يا
ابن المؤمنين من نحن اول بيت نبينا بالحق علينا اننا نعقود سؤالا وان يكفينا سؤالا عباد الله في وقت محاسبة يوم لا ينفع
ناله الامون الا من اتى الله بقلب سليم ثم قال حدثني ابي عن ابيه علي عن النبي صلوات الله عليهم اجمعين ان الله استلزم اضطراب
ثم سكت فلان راى اهل المؤمنين اي من رضى الله ورضاه فغنى عن ذلك عن سيرة ومديته الى يومنا
بسميت ثم خذ الحصة واقعة واقعة عن بيت موق الشهدا بالاضادق والواجب ان يكون في الاضادق والواجب ان يكون في الاضادق
ضاد واولد دخلت في الشهدا عن علي بن عطاء عن المار الى فرك فله الحكم انما كان في مذهبنا فغنى عن ذلك

اقامها الله على اول خلقه لا اقامها على وسط خلقه وآخر خلقه ولا تبطل الحج والادب للملأله نذهب السن قبل يديه
ما اشبه هذا بالمع والقرية بالصد هذه حصة الحكماء فيقيمون الحج ما يستفون به الشبهه قال هشام بن عمار
سبحنا المدينة والمادة وما يريه بلان ما عباد الله قال لعلنا مومنين جعفر بن محمد قال هشام الحكماء في
قوله قال موسى بن جعفر ما يريه كيف علم كتابك قال انما يعلم قال كيف ختمك قالوا بده قال ما اوتيت على
بقوله قال موسى بن جعفر ما يريه ولا السبع لم يكن ان يقولها هكذا وما اقره القراء ولا السبع
قال ابن عبد البر ان كنت لطيف فاحسن منه واذا كان قال ابن عبد البر ان كنت لطيف فاحسن منه واذا كان قال
وقال هشام بن جعفر ما يريه ولا السبع لم يكن ان يقولها هكذا وما اقره القراء ولا السبع
ابو عبد الله في بعض ما من بعض خلقه جميع علم قال ابن عبد البر ان كنت لطيف فاحسن منه واذا كان قال
قال ابن عبد البر ما يريه ولا السبع لم يكن ان يقولها هكذا وما اقره القراء ولا السبع
فيقولون ان يريه ولا السبع لم يكن ان يقولها هكذا وما اقره القراء ولا السبع
فصله يريه ولا السبع لم يكن ان يقولها هكذا وما اقره القراء ولا السبع
يكونوا مثله **بيان** قال القير والابن الجاني فيقولون ان يريه ولا السبع لم يكن ان يقولها هكذا وما اقره القراء ولا السبع
ويكون تحت يد بطريق اخطاك ثم المطان تحت يده ثم استمع كون في كل بلد من تحت المطان ثم القيس ثم
الشمس **قوله** فمحصلة غاية شرب الحج على الرجحان والاولاد لكان من رضاء الله ولكننا نرى من الخفاء ما يحجب
كيفية حذفت عن الخلق وسلكه من غير من حصل الحج سكن ودمه **قوله** ان ادرك الحج فنهنا في بعض الشخ
فيما بين كل حال اللطافة وهين خير سيدا من زواجر هو عندنا من غير شرب **قوله** انما يجتمعان بالاسم الى العقل
يحكم عقابته الشخصين واستعمالا لهما واما اجتماعهما في اسم واحد كما تقدم ولا لهما في بعض
او المعنى لا يقول لهما الا بالاسم واما اختلاف الاسم فلم على تفاوت المسلمات والاولى اوجه فقال ابن عبد
هذا الكلام محمول على غير مقصود قال هشام بن جعفر ما يريه ولا السبع لم يكن ان يقولها هكذا وما اقره القراء ولا السبع
معه فقال ابن عبد البر ان كنت لطيف فاحسن منه واذا كان قال ابن عبد البر ان كنت لطيف فاحسن منه واذا كان قال
بنو الكلام على الخاطئة فان الناس يقولون ان الابن متصل بالاب غير متصل عنه اي هو متحد معه في الحقيقة
موتنطه مشترك في الاحوال غالبا فعمله على الواحدة الحقيقية في غير هشام كلامه الى ما لا يحتمل الخاطئة فقال

حاجد انور

شهد كان شاكسا حاسدا معاونا وانما العرب من جمل افراده ومن قصته غايه والحد فذكره جاحل غير
عالم وكان للمع ابن يوسف القاضي كلم طويل اليسر هذا موضوع ثم قال الرشيد بنو ايماننا لما انحصرت كل
جانبها بتجارتيها فقال نعم والى يدك وقطرا من كيت ليم الله الرحمن الرحيم حج امور الاخوان اربعة امور اثنان
فقد وهوا شاع الله على الضرورة التي يضطر اليها والاخذ بالتي عليها وهي الزاية العروض على ما كل شبهه
والسبب منها كل جاذبة ولو يحتمل الشك فلا تكاد يقبله استفاد اهل التخلي بجهة وكذا الله يجمع على
تاويلها واوسن جميع على الاختلاف فيها اوقيا سر قور العقول علمه ليس خاص الامانة وعامتها الشك فيه
والاكثر له وهذا ان الامران من امر التوحيد فادعنه وان ش الخدش فما فوقه فانه العروض الذي يعرض عليه
اموال الدين فاقب له بها انه سطينه وما غفر عليه صوابه نقيه فلو اردت واحدة من هذه الثلاث في الحق
الباقية التي يتبينها الله في قوله ليتية فانه الحق الباقية فلو شاء لم يدرك اجمعين يبلغ الحق الباقية الجاهل فاعلم
بجملة كما يعلم العالم بعل لان الله عدلا لا يجوز تجميع على خلق بايعون وبيعهوم والمبايعون الى ما يحبون
يتكرون فاجابة الرشيد وردده الخبر طويل **بيان** سياتي الخربا سنا واخر في اوابا تانية بغير واعلم ان عدم
توحيد من لم ياجر غير مشهودين علمنا انا وساقى القول قد في كتاب الميراث فقد مر في آخر الخبر في كتاب العلم
ج روي قوم من اليهود قالوا الصادق ع اي مجزى على نية محمد قال كتابه الميراث بعقول الناظرين مع
ما اعطى من الحلال والخول وغيرهما والودك فاه لاطا شرحه فقال الميراث في كتاب العلم هذا كما وصفت فقال لهم
موسى بن جعفر وهو صبي كان خاضرا وكان كيف لنا بان يعلم ما تذكر من كليات موسى انا على ما تصفون
قالوا علمنا ذلك بقول الصادق ع قال لهم موسى بن جعفر فاعلوا صدق ما انباكم به بخبر بطول الله من غير
تعليم ولا معرفة من النافلين فقالوا ان هذا لك الاله لا الله وان محمد راسل الله وانك الهادية والمج من عند الله
على خلق فوبخوا بعد اذ سمعوا فقبل بين عمي موسى بن جعفر ثم قال انت الغايم من بعدى فلما قالت الواقعة
ان موسى بن جعفر ع حي وان الغايم ثم كساها ابو عبد الله وهو لهم وامرهم فواسلين ولاشبهه في ذلك لان
كل امام يكون قايما بجدايه فاما الغايم الذي عيلا الارض ع لافو المدي بن الحسن العسكري **قول** سياتي
احتجوا ع على اليهود ببيان معجزات النبي ص بطوله في ابولي مجزاة الله **ش** عن الحسن بن علي بن النعمان قال
لاني المدي في المسجد الحرام بقيت دار في ربيع السج فظلمت من اربابها فاستعوفت **ع** ذلك القم اوفكل

استصباح نور المحبة نوره

اسطیفة فرد

[illegible]

حیات و زندگی

محمد

المؤيد

قال انه لا ينبغي ان تدخل شيئا في المسجد الحرام غصيا فقال له علي بن يقطين يا ابا عبد الله من موكبتي الى موسى
جعت من الحر وكنت مريضا لا اقدر في ذلك فكتب اليه والوالدة ان يسلموا موسى بن جعفر عن ذابذ ان دخلهما
في المسجد الحرام فاستمع عليا صاحبها فكتب الصحيح من ذلك فقال ذلك لابي الحسن ثم قال ابو الحسن وما لا يد
من الجوار في هذا فقال له لا اقول له انه قد قال لك لابي الحسن ثم قال لك لابي الحسن ثم قال لك لابي الحسن ثم قال لك لابي الحسن
قالنا ان ابي بنينا قد اذن كان الناس هم لنا ان يكون فينا والكعبة والكعبة اولى بنا انما قال اني كنت ابي الهادي اخذ
الكعبة فضيله ثم لم يدم الددفاق اهل الدار ابا الحسن ثم قالوا انه لا يمكن لابي الهادي كتابا في غير ذلك ثم
اليه ان ارضع لهم شيئا فازاهاهم **باب** الرضخ العطاء القليل **ق**ل عبد الله بن جعفر كتب اليه في عطاء الجوار
ثم لم يدم الددفاق اهل الدار ابا الحسن ثم قالوا انه لا يمكن لابي الهادي كتابا في غير ذلك ثم
ان ليكلمك وحينئذ كان كنت قال عن الخوفا فان الجوار الذي يريد ان اقرض الله عليه العجيل من جوار ابي
الله عليه وان كنت تعني الخوفا في الجوار اذن اعطى هو الجوار ان منع له لا انه لا اعطى اعطاك ما ليس لك وان
منع منك ما ليس لك فقال له عليه السلام والله ما اخذت فقال له خذ ما تريد وتقصي على علي والسوا والآخر في رعا
عليه وقال عن حكم في الله هلك ومن طلبة اليا ساء هلك من دخل العجيلك وقال اشهدت منونة الدنيا
الدين فاما منة الدنيا فانك لا تمديدك في شئ منها الا وجدت فاجعلوا سبق اليه ما منة الاخرة فانك
لا تجد انما اعينته عليه وقد ارجع من الوساوس لكل الطين وف الطين فتقبل الاخذ بالانسان وكل الحجة
فقلت بجليس الصبر النظر في الضيقة والنظر الى الماء الجاري والنظر الى العجل الحسن وقال نعم اذا كان الجوار اقل من
الحق طلبة الاخذ في طين بلحديع حتى يعرف ذلك منه فقال له عليه السلام في الغم والروحة والولد الصغير وقالوا
في دين الله فان العفة متباح الصبر وقوام العبادات والسبيل للمنازل الرفيعة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
وفضل الفقيه على العابد فضل الشجر على الكوكب ولم يمتنع في دينهم برض الله عليه علوق العاني يقطين كفاية
على السلطان الا حسن الى اخوان وقال اذا كان الامام عاد كان له اجر وعليك الشكر وان كان خيرا كان عليه
الغزو عليه الصبر وقال ابو جعفر في ايام ابو عبد الله الصادق ع قلت للمدنة من دخلت طرد فحلبت في ذلك
الامر في خروج صبي يدعى فقال ما علم ان يضع الغري الفاطمي من بلدك قال على رسلك ثم جلس مستندا الى الحائط
ثم قال في شطوط الامم ابرو وساطع الشار وغنيته الساجد وقارعة الطريق وتوارخ خلفه جدار ومثل قوبك ولا

تفتیک

لذي ينفذها فمعرفة حيث أصبتها فان عرفت فوجها على ما جاءها اولاد لم يعرفها فكيف ما وان طهر من الحيض
صالحها ويطلبها ان ترد عليها انما هي من الله عن رجل صام من قبل ان يولد في عليين صوم يومان او ثلثة
كيف يصنع قال ان صام شهر او دخل في الثاني لانه الصوم ويتم صوم ولا عتق عليه فماتت عن رجل ياتي عليه
ومضات ان لم يصنعها ثم صبح وكيف يصنع قال يقضى الصوم ويقضى عن كل يوم بغير يوم من طعام
وسان عن رجل يخرج بطريق مكة حتى يذهب الكوفة كيف يصنع قال يذهب الى مكة وان مات يقضى بقدر ما
عن رجل ان طوافه حتى يذهب مكة ويقضى كيف يصنع قال يذهب بمكة وان كان تركه في حج بالحيض وان كان
تركه في حجة بغير حجة وعكس من يطوف عنه كان ترك من طوافه وسالت عن رجل كان له اربع نسوة فماتت
احدهن هل يصليها تزوج مكانها الاخرى قبل ان تنقض عدة المتوفى قال اذا ماتت فليزوج ما احب من نسائه
التي كثر حتى لا يتزوج الا ما يصليها بعض اصحابه منكم في يوم في الثانية ويقوم اصحابه فيصلون الثانية بعده
ثم تزوج وتيسر في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية فاذا فسد في الثانية فليزوجها ما اوصى في الثانية ولا ينفقهم ثم تزوج
وتيسر في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية فاذا فسد في الثانية فليزوجها ما اوصى في الثانية ولا ينفقهم ثم تزوج
ولكنهم يقوم في الثانية فيقومون فيصليون كعتين يخففون بينهما في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية
ثم يقومون في الثانية فيقومون فيصليون كعتين يخففون بينهما في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية
اصحابه في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية فيقومون فيصليون كعتين يخففون بينهما في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية
احرام الحج قال قد رقت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحائضين والاولاد في الثانية فيقومون فيصليون كعتين يخففون بينهما في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية
من الحج ولا طواف من ترون في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية فيقومون فيصليون كعتين يخففون بينهما في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية
سالت عن رجل هل يصليها ان يصليها في الحائضين والاولاد في الثانية فيقومون فيصليون كعتين يخففون بينهما في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية
على ما لا سالت عن رجل هل يصليها ان يصليها في الحائضين والاولاد في الثانية فيقومون فيصليون كعتين يخففون بينهما في ذلك في الحائضين والاولاد في الثانية
لها ان يصليها من في فصيل الشجر يكون في فصيلها الا باس وسالت عن امرأة توفي عنها زوجا وهي حامل فماتت
فتركت قبل ان ينقض اربع اشهر وعاش لها اربعة اشهر فماتت فتركت قبل ان ينقض اربع اشهر وعاش لها اربعة اشهر فماتت
زوجها الا انما عتقت عدة اخرى من الزوج الاخير ثم لا تحل لها ابدان تزوجت غيره ولكن دخل بها في وقتها
واعتدت بها وعليها ان عتقت من المتوفى عنها زوجها ما عتقت من الخطا وسالت عن رجل هل يصليها في كل

بعد ز
يؤخره

انصرفت

قال الج

[illegible][illegible]

فیصلہ

الغمامة

من غور من اجاص في
بيت في الحنف من حلفه
ببر ورتع الشرايع في تلك القلعة
ثم قد طبع في ريد
الحفنة شواء

[illegible]

عليه

ما في القضاة

نوح جار الله اخاه
ملكه

ان يطين بالسنن قال لا بأس من التمتع من فراش الزوجين وما دام عليهما قال لا بأس من التمتع من فراش الزوجين وما دام
 يصلح ان يعمل في السلم قال لا بأس من التمتع من فراش الزوجين ما لم تكن طلبة بعد الطلاق وقد اياه اها قال ان
 جلدوا كان في عدة لهنها وما التمتع رجل مسلم حتى يموت او يفر من امة او من نفي ولها وقد اياه اها قال ان
 قال لا بأس من التمتع من فراش الزوجين ما لم تكن طلبة بعد الطلاق وقد اياه اها قال ان
 بالخير ان شاء الله تعالى من شاور فلا ولا من تزوجت فليعلم ما يشاء وان قال لزوجته وجعلت مهر
 عتقها في الفراق وان لم يكن فليعلم ما يشاء وما التمتع مكانين في قوم عتق بعضهم فليس في عتق الكاين بعد
 فانه "فلا عتق باعقن من نفي يستفي في ما بقي وما التمتع رجل كان له ماله وقال بعد ما كاتبه بعض
 مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 وما التمتع مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 ويؤذي مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 مؤخر في الفراق وسواء يصلح في السلم من رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 على الفراق وسواء يصلح في السلم من رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 فله في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 بل في السلم من رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 الخلف يصلح في السلم من رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 ان يترك فائدة عليها الجليل قال لا بأس من التمتع من فراش الزوجين ما لم تكن طلبة بعد الطلاق وقد اياه اها قال ان
 والعسل الجاهل يصلح في السلم من رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 تكون رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 الدابة يصلح في السلم من رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 غار في الفراق وسواء يصلح في السلم من رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 في الفراق وسواء يصلح في السلم من رجل عتق مكانين في رجل عتق مكانين في رجل عتق
 محل قال لا بأس من التمتع من فراش الزوجين ما لم تكن طلبة بعد الطلاق وقد اياه اها قال ان

تر و جہ مذکور
و احاطہ مذکور

النساء ونزلهم

ولان

[illegible]

دقیقہ

العروج في

ظ
ادوية

فأبى من كبره في الولاية قال إن لم يكن علي طاعة وعق فليكنه وإن لم يكن علي طاعة وعق فليكنه
 لا يصره غيره إلا أن يصوم قال إذا لم يكن علي طاعة وعق فليكنه وإن لم يكن علي طاعة وعق فليكنه
 فذكر أن علي بن عروة وكثير بن حصص قال قطع طواقه ولا يعتد بأطرافه وعليه العروة والبراء
 بل في تعب وهو يقضي شرب رمضان قال لا بأس بالشراب في العروة وهو بالشراب في العروة
 لأن يد السجدة فيصلي ولم يقبل ما أصابه إذا كان نائما فلا بأس من شراب الله عن الرجل يؤذي نفسه ويؤذي غيره
 وضوءه ويجزئ ذلك قال ما أكل من الأكل فلا بأس ولا أكل من الأكل فلا بأس ولا أكل من الأكل فلا بأس
 أصلي ما قامته قال لا بأس بالشراب من الرجل يكسر بطن الحمام وبعضه وفي بعض فرائح تحرق فرائحها في العروة
 من شرابا يتصدق به لغيره إذا كان محروما وإن لم يحرق الفرائح فصدقه بتمتد ولهم وشبهه في شراب الحمام
 سالت عن رجل أصاب بوضوء غلام فيه فرائح قد تحركت على كل فريخ بغيره وبغيره وسالت عن الضمير
 يجعل في اللبنة يصلح إذا كان صلو على رأسه إذا ألقى تعسلس منه وسالت عن الكحل يصلح أن يجيء بالشراب
 قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 بالخلاء والوسم قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 فسد سالت عن رجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 بين الذين والقر وسالت عن الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 وإن كنت مع قوم فلا تعز أن لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 في صلواته قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 يابى بدنام فمن الغضب والكثير قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 في الغضب أن يركب قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 يقول في السجدة قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 يقتل في الكلب من الجناح لا يبول ثم يجيء يصلح لأن يشرق قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 في العروة فتهب الرياح فتسقي عليه من العروة فيصيب ثوبه وإذا أصاب قبل أن يقبل قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه

الرجل إذا شرب من الشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 يقتل في الكلب من الجناح لا يبول ثم يجيء يصلح لأن يشرق قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه

فأبى من كبره في الولاية قال إن لم يكن علي طاعة وعق فليكنه وإن لم يكن علي طاعة وعق فليكنه
 لا يصره غيره إلا أن يصوم قال إذا لم يكن علي طاعة وعق فليكنه وإن لم يكن علي طاعة وعق فليكنه
 فذكر أن علي بن عروة وكثير بن حصص قال قطع طواقه ولا يعتد بأطرافه وعليه العروة والبراء
 بل في تعب وهو يقضي شرب رمضان قال لا بأس بالشراب في العروة وهو بالشراب في العروة
 لأن يد السجدة فيصلي ولم يقبل ما أصابه إذا كان نائما فلا بأس من شراب الله عن الرجل يؤذي نفسه ويؤذي غيره
 وضوءه ويجزئ ذلك قال ما أكل من الأكل فلا بأس ولا أكل من الأكل فلا بأس ولا أكل من الأكل فلا بأس
 أصلي ما قامته قال لا بأس بالشراب من الرجل يكسر بطن الحمام وبعضه وفي بعض فرائح تحرق فرائحها في العروة
 من شرابا يتصدق به لغيره إذا كان محروما وإن لم يحرق الفرائح فصدقه بتمتد ولهم وشبهه في شراب الحمام
 سالت عن رجل أصاب بوضوء غلام فيه فرائح قد تحركت على كل فريخ بغيره وبغيره وسالت عن الضمير
 يجعل في اللبنة يصلح إذا كان صلو على رأسه إذا ألقى تعسلس منه وسالت عن الكحل يصلح أن يجيء بالشراب
 قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 بالخلاء والوسم قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 فسد سالت عن رجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 بين الذين والقر وسالت عن الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 وإن كنت مع قوم فلا تعز أن لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 في صلواته قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 يابى بدنام فمن الغضب والكثير قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 في الغضب أن يركب قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 يقول في السجدة قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 يقتل في الكلب من الجناح لا يبول ثم يجيء يصلح لأن يشرق قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه
 في العروة فتهب الرياح فتسقي عليه من العروة فيصيب ثوبه وإذا أصاب قبل أن يقبل قال لا بأس بالشراب من الرجل يمسح بالشراب في العروة إذا لم يكن في طيبه فلا بأس وسالت عن المرأة وهي تحضنه

قوله

ان کا ترجمہ اللہ عز و جل

في النفس

[illegible]

لرانی یقین

لأنه قيل الرجل والمرأة قبل الزمان قال الشيخ والآن والآن والأبنة في قوله فلا بأس وسألت عن الرجل يمشي
لأن ينام في البيت وحده قال تكو الخلة وأما الرجل فيقبل وسألت عن الرجل يكون في أصبه لو في ثوب يديه الشيء
ليصلح له أن يلبه بصفاته ويحس في صلوة ولا بأس وسألت عن الرجل يبول في الطست يصلح له الوضوء فيها قال
إذا غسلت بعد فعله فلا بأس وسألت عن المسك والعن يصلح في الدر عن ذلك كصحة في الدار ولا بأس وسألت عن
الرجل إذا لم يلبس الخنجر شعور له وشبابه ويحك من ألبسهم قال لا بأس وسألت عن رجل ألبس من الخنجر
التيارة قال إذا لم يحمل سلاحا فلا بأس وسألت عن رجل فشي القوت حتى يكل من الخالة قال لا بأس وسألت عن
عليه سألته عن الجرد والبقرة عن كرم فيجوز إذا لم يمتد بقالبت نفسه وهو يجوز عن الرجل يلبس ثوبا في اليد
أو خست وسألت عن عاشر من الماء من حيد البحر وهو يتجمل ككله قال لا بأس من حيد البحر حيد في
مصيدته إذا كان مجوسا ككل فلا بأس وسألت عن رجل في البحر وحضر فطير صرعه رجل ثم جاءه بعد ما صرعه
فأشربوا كل واحد من الماء ثم سألته عن الرجل يلجئ الظبي والبحار فيضربه بالسيف فيقطعه ويضربه
على كل كلمة فلا بأس وسألت عن رجل يلجئ غارا أو غلبا فيضربه بالسيف فيصير له وكل ذلك إذا لم يكن في ذلك
وإن مات قبل أن يفي عنه كل كلمة سألته عن رجل سألته عن رجل شارك في أرض الشريك فقال لا بأس في الشطج الشيء
فخاف المسلم أن يلجئ العبد فيقوم أهل قتلته إذا خاف أن يلجئ القوم يعني العدد وحل قتلته وسألت عن رجل كان
له على الغنم فحججه ثم وقف الجاحد ثلثها أعاد الحجج وأحال الحجج مثل ما أجده قال لا بأس ولا رد وسألت عن
الرجل يصدق على الرجل تجارة رجل يحمل فجهاله لم يدفعها إلى الذي تصدق بها عليه إذا صدق بها الحجج
وسألت عن صلوة على الجنان إذا أخرجوا الشمس يصلح في الصلوة إلا في وقت صلوة وإذا وجب الشك في قول القارئ ثم
صل على الجنان وسألت عن الرجل يكون خلفه أكلان ثم يطول في الشتم فيأخذ البول ويخذه على ثوبه فيغترس فيه
يعرضه ويصيح كرفصه في السب ويصرف عليه الأكلان وسألت عن المرأة إذا أتت بول أو زبحها قال لا بأس
عن المرأة إذا أتت بول أو زبحها قال لا بأس وسألت عن الذين يكون على قوم من أسير إذا وصلهم في جوفه عليه
نكوة لا أعتق يقض ويحول عليه الجواز البول الحسن علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عن سبعة من بني علي
يصلون أكثر من ذلك وسألت عن الرجل لا يرى في شرفه قال لا بأس إذا استرق بما يرى في ذلك وسألت عن الرجل يلبس
نقد على زوجة سألته عن ثوبها قال نعم وسألت عن امرأة ثلثها أن زوجها ثوب في ثوبها ثم خرجت قبلها بعد

عن الرجل يحب على غير ضرورة لا يكون معروفا وهو يصيب فيها وصداها الصلوات التي لم يسمع بالفجر فوجد
 وراسه على التلج بل ناسه وجده اضرافا لم يدرك على ان يقصر بالفجر فليسهم مسائلته عن الرجل يصلح له
 ان يقصر عن غير ضرورة في صلواته قال لا بأس سألته عن الرجل يكون في صلواته فعل ان يصلي الخبث منه ولا يجد
 سجدة ولا يصح حركه كيف يصنع قال يعيد الصلوة والوضوء ولا يعيد بشي على ما فعل فلما قينا والسنه على رجل
 وجدنا في بعض موضعين على الفجر خرج من المسجد فتدلى حتى قربت الرج من بطون ثم عاد الى المسجد فوجد
 يتوضأ الجني فذلك قال لا يجزيه ذلك حتى يتوضأ ولا يعيد بشي مما صلى في مسأله عن القيام من النوم في الصلاة
 الاولى كيف يقوم يصنع بيده وركبته على الكثر ثم ينزل كيف يصنع قال كيف شاء فعملنا كما امر الله عز وجل
 هل يجزيه ان يسجد في سجدة واحدة او تسويته من سجدة وسجدتين لا يصح حتى يجلس على الكثر في السجدة عن
 رجل قرأ في الفجر حتى فعل السجدة والامام قائم في الصلوة كيف يصنع قال يعيد الصلوة للثوم ودرع الكثر فاذا
 انقضت الشمس قضاهوا مسائلته عن الرجل يصلح له ان يرفع في الصلاة وهو في صلواته قال لا بأس سألته
 عن المرأة الغاضبة زوجها هل لها صلوة وانما لها قال لا ان الغاضبة حتى يرضى عنها والمسألة عن قوم يؤمنون
 حتى يذهب ثلث الليل الاكثريه افضل يصلون الغنا جميعا او في غير جماعة يصلون في جماعة افضل من ان
 عن الرجل يقرأ في العريضة سورة التجمرك بها ثم يقوم فيقرأ في السجدة ثم يقوم فيقرأ في السجدة ثم يقوم فيقرأ في السجدة
 ذلك زيادة في العريضة فلا يعود يقرأ السجدة في العريضة مسائلته عن الرجل يكون في صلواته فيظن ان ثوبه قد
 اضرق او اصابه شئ هل يصلح له ان يظن فيه فينشد وهو في صلواته قال ان كان في ثوبه اضرق او اصابه شئ فلا يقرأ في السجدة
 وان كان في ثوبه فلا يقرأ في السجدة ولا يصح له مسائلته عن الرجل يصلح له ان يصلي خلف الخلفاء في الصلاة الاقل
 لا بأس مسائلته عن الرجل يصلح له ان يصلي في الكرم وفي حله قال لا بأس مسائلته عن رجل من غلمان رسول
 يصلح له ان يصلي قبل ان يصلي به قال لا بأس مسائلته عن امام اقرع كيف يصلي في الصلاة او من قال يصلي
 ركعتين ويقوم الامام فيم صلواته فاذا سلم فاقصر فاقصر مسائلته عن رجل يصلح له ان يصلي في الصلاة او من قال يصلي
 قال يصنع بينه وبينه قصبة او عود او شيئا يقي بينه وبينه فيصلي قال لا بأس مسائلته عن رجل يصلح له ان يصلي في الصلاة او من قال يصلي
 فلا يعيد صلواته ولا تقصر عليه مسائلته عن رجل انكسرت عليه فقلتها حتى قال اليك فاما انكسرت عليه
 رجل جعل عليه ان يصوم الكوفة ثم رواه باليمن ثم رواه بالكوفة ثم رواه باليمن ثم رواه بالكوفة ثم رواه باليمن ثم رواه بالكوفة

[illegible]

بروایه حمیری
فلیتعدی تلك الصلوة ثم
لیغسله

[illegible]

والبحار

والمخاض الذي يخرجه ويغسله الصلوة قال لا بأس بذلك على الصلوة على ما روينا في الخبرين واليه من الذي يقعدون
عليها في يومهم يصلح قال لا يصلح عليها وسألت عن الغارة والدرجحة والحماة وما يشابهن فقال على الفور ثم قلنا
على الشيء يصلح قال لا كان استبان من قوله شيء فاعسله ولا فلا بأس وسألت عن الدراجة والحماة والصلوة
وأشابهة قطا في الغارة ثم دخل في الماء استوضأ مرة لا إلا أن يكون ماء كثير فذكره وقال إن الغارة
والوعر والمجذيع في الماء فلا محتمل استوضأ من الصلوة قال لا بأس وسألت عن العروق والمخندلة وشبهتها
في الحبل قلت استوضأ مرة لا بأس وسألت عن الرجل يدلكه وضأن في المسح فبهم في الكحل جعل عليه يوم
قال لا حتى يجمع على تمام عشرة أيام فإذا جمع ضام وأتم الصلوة وسألت عن الرجل يكون عليه أيام من شهر يمضيها
وهو سافر هل يقضيها قام في المكان قال لا حتى يجمع على تمام عشرة أيام وسألت عن صلوة الكسوف والمجذيعا
قال يصلح في ما جازيها غير أنه يقرأ ويكبر ويقرا ويكبر ويقرا ويكبر أربع ركعات ويصلي في الجائسة
ثم يقدم فيقول مثل ذلك وسألت عن المطلقة حلة ما قال قلت جرح وتعد من الواطئقة وسألت عن الرجل
يخلق طليقة أو طليقة ثم يتركها حتى يتفق عهدا لمالها قال لا إذا تركها على أنه لا يريد لها أن يتفق عمل
لها حتى تنكح ندبا غيره وإن تركها على أنه يريد بيعها ثم غمض ذلك سنة فلو بيع بوجهها وسألت عن الصبي
إذا نقص من جوارحه ما قال لا إذا كان أبو قصده بها على ولد صغير فاما الخائن فلا تقصص ولده إذا كان صغيرا
وإذا كان ولدا كبيرا فلا يجوز له حتى يعجز وسألت عن رجل صدق على رجل بصدقة فلم يجزها هل يجوز ذلك في
جاريته خير أو لم تخبر وسألت عن رجل اشترى دابة إلى مكان فحار ذلك ففتت الدابة ما عليه قال إذا كان
جاء المكان الذي اشترى فيه فوضا من وسألت عن رجل اشترى دابة فاعطاها غيره ففتت ما عليه
قال إن كان شرا لا يكره ما غيره فهو ضامن لها وإن لم يسم فليس عليه شيء وسألت عن رجل اشترى دابة
فوقع في بئر أو كسرت ما غيره له فوضا من كان يلزمه أن يستوفى منها وإن قام البيت فانه يملكها واستوفى
منها فليس عليه شيء وسألت عن يحيى فقتل رجلا ثم قام أخو القتل فقتل يحيى فقتل ما خالهم قال على صاحب الشيء
دفع القتل ولو صاحب الشيء قتل على الذي عقرت به وسألت عن رجل تمتع ماله بين رجلين فقال أحدهما فذهب
أن اتبع عبدا حتى يملك فباع نصيبه فباعه فقال لا تشري أريد أن أبيع جاريته هل تحرم على الزوج قال لا تشريها
غير الذي كان الكفاياها فالتألق بغيره أنشاء فربته لمواته أتركه ما بعده فبقي حلالا لزوجها على كل حال حتى

فمن ذين بيت من هذه ما انفاده على الرجل فقال يحيى بن خالد له شام ان امير المؤمنين يا امير المؤمنين انكشف صمغ
ما ادبعت على هذا الرجل قال فقال هشام رحمه الله ان هؤلاء القوم لا يفر الوافقاه على ولا يفر الميوسين على
الطالب الصمغ حتى كان امير المؤمنين ان كان فالكوفه بالحكم وضلوا بذلك وهم الذين اصطلحوا اليه وكان
فقد حكم هذا الشيخ وهو غامدا صاحب بخا واغير مضطرب حين تخلص في منبجها احداهما ببقوه والآخر منبجها
فان كان مصيبا في ذلك فامير المؤمنين الى الصواب وان كان خطئا كان فافقدا احسان نفسه وقوا اذ
بالكفر عليها وانظر في كوفه واياها ذلوا في النظر في الكفاهه عليها قال فاستحسن فلما ارشده وامر بيلته
وحياتين قال الشيخ ادام الله عمره وهشام بن الحكم من اكبر اصحاب جابر عبد الله جعفر بن محمد بن عتبة بن يقويه او
روى حديثا كثيرا وصاحب ابي عبد الله عه وعده ابا الحسن موسى وكان يكنى ابا محمد وابا الحكم وكان موطا في
وكان مقبلا الكوفه ويلبس من عتبه وعلمه عن ابي عبد الله جعفر بن محمد انه دخل عليه وهو قلم اولها
اخطا انضاه وفي مجلس شيخ الشيعه محمد بن ابراهيم بن قيس الماصري وروى بن يعقوب بن ابي جعفر الاحول
وعنه في موضع اخر عنهم طيس فيهم الحسن هو اكبر من سائر اهل البيت وعنه عن ابي عبد الله عه ان ذلك الفعل كان على اصحابه
قال هذا ناصر بن ابي عبد الله وسأله ويده وقال ابو عبد الله عه وقد سأله عن اسما والله عن رجل اشتاقا
فاجاب ثم قال لا فمت لا هشام فما تدفع باعداها للمحدثين مع الله عز وجل قال هشام نعم قال ابو عبد الله عه
فغضب الله عز وجل به وبشيعته قال هشام فوالله ما تفرق بعد في التوحيد حتى فمت مقام هذا قال الشيخ ادام
الله عزه وقد روى عن ابي عبد الله عه ثمانية رجال كل واحد منهم فقال له هشام فيهم ابو محمد هشام بن الحكم موسى
بن شيان هذا ومنهم هشام بن سام بن مودث بن مودث وكان من سبي الجوزي وامنهم هشام بن الكوفي الذي روى
عن علي بن الحكم ومنهم هشام العوفي في عبد الله بن الزرار ومنهم هشام بن الصديق في عبد الله بن هشام بن الهيثم
رحم الله عليه ومنهم هشام بن يزيد رحمة الله عليهم هشام بن الشثلي الكوفي رحمة الله عليه قال ومن حكايات الشيخ ادام
الله عزه قال سال هشام بن الحكم رحمة الله عليه وروى عن علي بن الحسين عه ما اقصى عن علي بن الحسين عه وقد دخل
عليه وهو سجي وروى عن الله تعالى ما صحيفه هذا السبي وفي حديث آخر في لاجوال التي الله تعالى صحيفه
هذا السبي فقال هشام هذا حديث غريب ولا يعرف الا سندا وانما يحصل من جهة الضعاف واصحابه
الطراف ولو شئت كان العتي في معرفة هذا فلا يعرف طوايا اياكم والمعرفة وسالني عن هذا الحديث في كتابه

الکندی فر

[illegible]

في

ملفوظ

[illegible]

عنه لعل خلق النجس لا يرتفعوا قال اد السبع بغير يدور على العري ولتفرقه بانه يكون من جعله
به الحواريين فاموابه قال الجاثليق قد ذكر ذلك في بعض المسامح ونشره بنوه رجل واهل بيته ووصيه
ولم يلخص في يكون ذلك ولم يسم لنا القوم فقرعهم قال الرضاع فان خذنا من بين بقرا النجس فلا علينا
كوحمد واهل بيته وامته اتؤمن بذكر الله شديد قال الرضاع استطاس الرومي كيف حفظك السبع الفلاني من
النجس قال ما حفظني له ثم التفت الى الناس الجاثليق فقال استقر النجس قال الجاثليق قال بل عري قال اخذني الى السبع
فان كان فيه ذكر محمد واهل بيته وامته فاشهدوا لي وان لم يكن فيه ذكره فلا تشهدوا لي ثم قرأ المزمع
حتى اذا بلغ ذكر النبي ص وقف ثم قال يا بضرباني انا سالك بحق السبع وامر اسمي عام بالنجس ان انا ثم غم
عليه اذكر محمد واهل بيته وامته ثم قال ما تقول يا بضرباني هذا قول عيسى بن مريم فان كذبت ما ينطق به
النجس فقد كذبت موسى وعيسى عليهما السلام ومتى انكرت هذا الذكر وجب عليك القتل فانك تكون قد كفر
بولدك وبنيك وبكاتبك قال الجاثليق لا انكر ما قد بان لي في النجس واخبرني بقرا الرضاع اسمته ردا على
ثم قال يا جاثليق سل عما يدرك قال الجاثليق اخبرني عن حواري عيسى بن مريم كان عدهم وعن علم النجس
كم كانوا قال الرضاع على الخبر سقط اما الحواريون كانوا اثني عشر رجلا وكان افضهم واعلمهم الوقوا اما علم
النجس كانوا ثلثة رجال يوحنا الاكبر ياج ويوحنا بقريسيما ويوحنا الذي بن جارا وعدهم كان ذكر النبي ص
وذكر اهل بيته وامته وهو الذي بشره عيسى وبني اسرائيل به ثم قال له يا بضرباني وامته اتؤمن بعيسى
الذي من محمد وما نفعني عيساكم شيئا الا ضعف وقله صيامه وصلوته قال الجاثليق اهدرت دمه عليك
وصنعت امره ولما كنت ظنت انك اعلم اهل الاسلام قال الرضاع وكيف ذاك قال الجاثليق من قولك ان
عيسى كان ضعيفا قيل الصيام قليل والصلوة وما اضطر عيسى بوما فط ولا قام بليل قط وما زال صيام الله
قام الليل قال الرضاع قلن كان يصوم ويصلي قال نعم من الجاثليق وانقطع قال الرضاع يا بضرباني اسئلك
عن مسئلة قال سأل فان كان عندك علم بانك اجتلك قال الرضاع لما انكرت ان عيسى كان يحيى الموتى باذن الله
عز وجل قال الجاثليق انكرت ذلك من قبل ان من احيا الموتى ابراهيم واسماعيل والابوصى في ربه حتى كان يومئذ قال
الرضاع فان السبع قد وضع مثل ما صنع عيسى حتى على الماء ويحيى الموتى ابراهيم واسماعيل والابوصى في ربه حتى
ربا ولم يعبد احد من دون الله عز وجل ولقد صنع خير قيل النبي ص مثل ما صنع عيسى بن مريم ع ما جازي اخبرني

بِقَرَقِيَاذَر

الكلام والبيع ثلثة الى الله وفيلذالك انما يتكبر في المنكر اصحاب القالات والشرك واهل المشرك
اصحاب الكاروه والشر يحجب عنهم بارة الله واحدة الواضح وجلالته فلا تملك محمد رسول الله قالوا
ثبتت سالتم بياضون الربوا وهو بطل علم بحجة وبفاطون حتى يترك قوله فاحذر من جعل قال فقال فثبت
اليهم ثم قال في التوفيق ان يقطعوا على حجة قلت لا والله ما خفت عليك قطعا في رجوان ينظر والله
عم انما والله فعلا في اقول في التحيز ان تعلم متى يذم الما مون قلت نعم قال اسمع احتجاجي على اهل التورية وتوهم
وعلى اهل الزبرجور وعلى القبايين وغيرهم وعلى الزنادقة فدان ستم وعلى اهل الرقيم وديتهم وعلى اصحاب
المذاهب فبما هم فاذا ظفرك كامن وحضرت حجة وترك معانته ورجع الى قوله علم الما مون وان وضع الذي
هو يسير فليس يحق له بعد ذلك كون التذم منه والاحول والافق الا بالله العلي العظيم فلا اصح انما
الفضل من سائر افعال المحدث قال ابن عك ينظر وقد اجتمع القوم فماريك في اثباته فقال الرضا ع
تقدم في فاني ما اريد اليك انما الله ثم تواضع وضوء للصلاة وشرعية سوق وسقا انما ثم خرج
وخرجنا مع حتى دخلنا على الما مون فاذا المجلس فاصار اهله ومحمد بن جعفر في جماعة الطالبيين والما شامين
والقواد حضور فلما دخل الرضا ع قام الما مون وقام محمد بن جعفر وجميع بني طاشم فاذا الواو قوا والرضا ع
جالس الما مون حتى ارمع بالجلوس فجلسوا فلما قال الما مون مقبلا عليه بحديث ساعة ثم التفت الى الخليل
فقال يا خليل هذا ابن عمي علي بن موسى بن جعفر وهو من ولد فاطمة بنت نبينا وابن علي بن ابي طالب صلوات
الله عليه فاذ انك تكلم وتجاد وتصف فقال الخليل قال الما مون من كيف الحاجر جلا بحتج على كتابنا اشكره
وتبكي الامم به فقال الرضا ع يا نصراني فان احتجاجي عليك بانجيلك اتعبر به الخليل وقال قد علم
على في مناطق بل انجيل نعم والله قد بر على نعم في فقال الرضا ع سل عما يدلك فافهم الجواب قال الخليل
ما ايقن عيسى وكتابه بل ان تكن بها شيئا قال الرضا ع انما قبضت عيسى وكتابه وما ابره امته واقربيه
الحواريون فكان قبضه كل عيسى في قبر نبوة محمد ص ومكانه ولم يشره امته قال الخليل ليس انقطع الا
بشاهد وعلا قال فقال فاقم شاهدين من غير اهل بيتك في نية محمد من لا تكفره القمرا دية وسلنا اشل
ذلك من غير اهل بيتنا قال الرضا ع الا ان جئت بالقديا نصراني لا تقبل مني اعدا المقدم عند السيد عيسى بن
مريم قال الخليل من هذا القول عمة لقال الخليل في يومه الذي قال في ذلك من احب الناس الى المسيح قال

عليك

١٢٢
 فاشهد اني قد اذعن بعينهم بسبعين سنة ثم القيت في النار الجارية فقلنا يا ابا اسحق الوصي
 باني اسألك في التوراة لغيرنا نحن نجت قد من سبي في اسرايل حين غزاها المقدس ثم انصرف بهم الى ابا فارسله
 الله عز وجل اليهم لئلا يعلم الله هذا في التوراة ولا يدعوا لك ان حكم قال اسرايل الجارية قد مضى وعرفنا قال
 صدقت ثم قال يا موسى قد خلى هذا السقم من التوراة فقلنا نعم علينا من التوراة آيات فاقبل اليه موسى
 لعزائمه ويخبرهم اقبل على القصر في فقال يا فضل في انه وكلاء كانوا قبل عيسى كان قبله قال يا فضل
 فانك اذا فعلت فموت قريش في الحسد لله صم فاسأله ان يحيي لهم موتاهم فوجهم عن ابي اسحق فقال
 له اذهب الى الجارية فتناد اسأله وكلاء الوصل الذين يمشون عنهم باعلى صوتك يا فلانة فلان يقول لكم محمد
 رسول الله فقوموا يا اخوت الله عز وجل فقاموا فيصنون التواضع ودعاهم فاقبلت قريش تسلمهم عن امهم ثم
 اسبروهم من محراب قد بحث بنبأه اولادنا فان ذكرناه فومر به فلقد ابرأ الكهنة ولا برص للجحاشين وكلمه
 ابنه ناعم والطير والجحش والشاء طبع ولم تتخذ دباب من دون الله عز وجل ولم تتذكر لاحد من هؤلاء فضلهم
 في التواضع عيسى بن ابلان انكم ان تتخذوا السبع وعز وجل بآلائهم قد صنعوا مثل ما صنع عيسى بن ابلان الوصي
 وعيونان قومان بن ساسا بن ابلان هو يوا من بلادهم من الطاعون وهم الودع حذو الموت فلما تم الله في ساعة
 واحد فموتوا انما تخطوا واعلمهم خيرة فلم يولدوا في اهلتي خرجت عظامهم وصاروا رماض من بني من انبياء
 بني ابراهيم ففجهمهم ومن كثرة العظام البالية فاحضر الله عز وجل الى الجحاشين ليعلمهم ان قسنتهم قال نعم يا ابا اسحق
 الله عز وجل الذين انهم فقال ايها العظام البالية قومي يا ذن الله عز وجل فقاموا احياء اجمعون فيصنون التواضع
 عن رؤسهم ثم ابراهيم خليل الرحمن حين اخذ الطير فقطعهم فقلنا نعم وضع كل جبل منهم جن عاتم نادين فاقبلين
 سعيالهم موسى بن عمران واصحابه السبعون الذين اختارهم صاروا على الجحاشين فقالوا له انك قد ادركت الله
 بجاذبنا فاه كما رايت فقال لهم في المارة فقالوا ان تؤمن لك حتى ترى الله جبره فاحذرتم الصاعقة فاحتر
 عن الخرم وبقى موسى وحيدا فقال يا ابا اسحق اخترت سبعين رجلا من بني اسرايل فمضت بهم وارجع وحدي فكيف
 حصلت قريش اخبرهم به فلما شئت اهلكتهم من قبل وياي اى اهلنا ما فعل السبعاء منا فاحياهم الله عز وجل
 من ايدى قريش فمضى نكدهم لك من هذا الاقلد على هؤلاء القديرة والنجاشين والذين يوردون القران فقلت
 بنو قريش من كل احياء ووقوا ابن الكهنة ولا يورس الجحاشين يتخذون دباب من دون الله فاتخذ هؤلاء كلهم اربابا

ما تقول

فأول ما أتت به السنة وأنت من تسبيح الحمد وأنت من خيرها في الحج كما يحل في البرايا فكانت الحج والعبادة خيرا
 المقدس يعني الكتاب القرآن أتقوا هذا وتؤمن بربك لا تسأل الجاهلوت فتقول ذلك حقيقة ولا تسأل الجاهل
 الرقعة فقد قال ما دعه في بيوتهم وأنت تقول اللهم أبقهم السنة بعد الفتنة فلا توفدوا المقول السنة
 بعد الفتنة غير محرم قال لا تسأل الجاهلوت هذا قول لا يوفى ولا ينكره وأكن عني بذلك عيسى وأيوب والحنة
 قال الرضا ع جعلت عيسى عليه السلام في السنة فكان موافق السنة التي توحى في غار القلعة لا في الجبل كما
 أن ابن البرق ذاع بالباطل فليط الجاني من بعده ويخفف الظاهر والكل في شي وبشيء كما يشاء الله في
 بالآثار وهو يا أيكم بالشايل لأنهم في الجبل قال نعم أنكروا فقالوا لا نعلم يا أيها الجاهلوت أسأل الله
 شئت موسى بن عمران فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة موسى بن عمران يا أيكم في الجبل
 أكثريا قبله قال له مثل ما قال في الجبل وقيل الصاحبة تسعي وضرب الحجر فاجترحت من العيون والحواس
 يده يضلها للناظرين وعلا ذلك لا يقدر الخلق على ما قال الله الرضا ع صدق في ذلك كانت حجة علي بن أبي طالب
 بما لا يقدر الخلق على شيء فليس كل من ادعى أن في شيء بما لا يقدر الخلق على شيء يجب عليكم تصديقه قال لا
 موسى ليكن له نظركم من ادعى أن في شيء بما لا يقدر الخلق على شيء فليس كل من ادعى أن في شيء بما لا يقدر الخلق على شيء
 جاء به قال الرضا ع كيف أقروم بالأنبياء والذين كانوا قبل موسى ع ولم يقلقوا الجبر ولم ينجروا من الجبر أنهم جبروت
 عيا لم يخرجوا إليهم مثل الخرج موسى يده يضلها ولم يقلقوا الصاحبة تسعي في الجبل ولم ينجروا من الجبر أنهم جبروت
 ما جاءوا على شيء من الآيات بما لا يقدر الخلق على شيء ولو جاءوا بالآيات لم ينجروا من الجبر أنهم جبروت
 وجب صدقهم فقال الرضا ع يا أيها الجاهلوت ما يمنع من أن أقروا بعيسى ع ومحمد وقد كان في الوحي ويروي
 الأكاهة والبرص في خلق من الذين كذبوا فيهم فيكون طيرا ينادي الله قال لا تسأل الجاهلوت فقال الله تعالى
 ذلك ولم تشكوا قال الرضا ع آيات ما جاء به النبي من الآيات شاهد للبر والنجاة والنجاة من فتن الجاهلوت
 موسى لم يفعل ذلك قبل بل قال كذبوا أيضا أنكم أكثريا للفتنة عيسى بن مريم عليه السلام لم يصنع ذلك
 عيسى فلم يخرجوا ما قال الرضا ع هكذا سمعنا رصموا الجاهلوت وما كان في بيت الله وما كان في بيت الله
 راعيا الجبر لم يحكم كما قال ولم يختلف العلم ثم جاء بالقرآن الذي يخص الأنبياء وأصحابهم حقا وخيرا من رضى
 ومن بقي إلى يوم القيمة ثم كان جبروتهم بالبر والبر وما يعاونون في يومهم وجاءوا بالآيات كثر ما يحرمون قال لا تسأل الجاهلوت

أن عيسى بن مريم وأمها كافا انبأ من محمد ودم فدخل في أرواح القدس ثم أتت فتول من شهادته عيسى علي
 نفسه فقال القول لكم أنه لا يصعد إلى السماء لأن من نزل من الأكراد كالبعير خاتم الأنبياء فإنه يصعد إلى السماء وينزل
 فأتقول في هذا القول قال الحائليق هذا هو عيسى لا نكره قال الرضاع فأتقول في شهادة الواقعة قالوا
 ومن على عيسى وما فيه البر قال الحائليق كذبوا على عيسى قال الرضاع يا قوم اليس قد كنتم وشهدتم علماء
 الأجيال وقولهم حق فقال الحائليق يا عالم المسلمين أحيات نفسي من أمر هؤلاء قال الرضاع فأتا قولنا نسل
 يا بصير عابد الله قال الحائليق ليس لك غيري فلا تفرح للبعير ما ظننت أن في علماء المسلمين مثلك قالفت
 الرضاع إلى أن أسأل الوت فقال لا تسألوا أسألك واستقبلني قبل منة حجة لأن التوبة من
 الأجل ومن نوبذ ما ذلوا في حق إبراهيم وموسى قال الرضاع لا تقبل في حجة الأكلما تطلق بالودية على السان
 موسى بن عمران ولا تخجل على السان عيسى بن مريم والزبور على السان فادفد فقال إلى أسأل الوت من أين تثبت
 محمد قال الرضاع شهد بنو موسى بن عمران وعيسى بن مريم وطود خليفة الله بمجل في الأضرعة لا شئت
 قوله موسى بن عمران قال الرضاع هل تعلم يا موسى أن موسى بن علي بن أبي طالب فقال لهم أريد أن أتيكم مني أنا
 في فصدتوا وسفاهموا على أن ليس في إسرائيل لقوة غيرهم فإسمعوا أن كنت تعرف قبيلة إسرائيل من اسمعيل
 السبيل الذي بينهم من قبل إبراهيم ثم قال إلى أسأل الوت هذا قول موسى لا تدفعوا إلى الرضاع هل جاءكم من
 الحق في إسرائيل بنو غير محمد ثم قال لا قال الرضاع أليس قد رجع هذا عندكم قال نعم ولكني أحيات نفسي من التوبة
 فقال الرضاع هل تكون التوبة تقول لكم جاء النور من جبل طور سيناء وأضاءوا لنا من جبل ساعير واستعلن
 علينا من جبل فإني قال إلى أسأل الوت أعرف هذه الكلمات وما أعرف تفسيرها قال الرضاع إن ابن عمران لما أقوله
 حياها النور من جبل طور سيناء فلما صلى الله بابلت وثقا الذي أنزل على موسى على جبل طور سيناء ولما قولوا وضأ
 للناس من جبل ساعير فوجبال الذي أملى الله عز وجل على عيسى بن مريم وهو عليه ولما أقوله واستعلن علينا من جبل
 فإني ذلك جبل من جبال مكة بينه وبينها يوم وقال شيعة النبي ع فيما تقول أن وأصحابا في التوبة رأيت
 أكره يا بني الأكره من هذا على حمار ولا خير على من ركبا الحمار ومن ركبا الجمل قال إلى أسأل الوت لا أعرف فما
 تخبرني بذلك الأكره أن الحمار فقصيهم ولما أكره الجمل فمخروصه استكره هذا من التوبة قال لا أنا أنكره ثم قال الرضا
 عليه السلام هل تعرف حقيقة التوبة قال نعم أني أعرفها قال فأن قد كنت أكرم فيقول ربها والله بالبيان من جبل

الضمير من انتهى الى المعرفة قال عمران لا بد من ذلك قال الرفاعة فما لك انما في قطع فلم يجبه جوابا قال الرفاعة لا
ان سالت عن الضمير فنفذت لغيره فقلت نعم احدثت عليك قولك صدق ان عمران ليس بشي من تعلم ان الله
ليس بضمير ليس فقال عمران من هو الذي وضع اليس توهم منه انه بضمير كذا لم يجبه جوابا بل
فاعمل ذلك وابي عليه ما علمت صوابا قال عمران يا سيدي لا تخبرني عن حدود خلقك كيف هي وما غايتها يا وعلو كبر
فبع تكون قال قد سالت فافهم ان حدود خلقك على ستة انواع عمران وليس من دون ومنظر ليدركه ولا يهوى
الروح ومنها منظر اليس وليس له ذنوب ولا ينسى ولا يحس ولا يرون والاعيان والصور والاول والآخر ومنها
العمل والحوادث التي تضع الاشياء وتعلمها وتغيرها من خلال الخلق في بدايتها ونقصها فاما الاعمال والحوادث فانها
تطلق كذا لا في علم عمران من قدر ما يحتاج الى هذا في حق من الشئ انطلق بالحوادث في الاثر ويجوز في الكلام الذي
يذهب في قوله قال عمران يا سيدي لا تخبرني عن الخلق لكان ذلك لا تنهيه عن الشئ من عمل الله في تغير خلقه
قال الرفاعة لم يتغير من جعل الخلق ولكن الخلق يتغير في قوله عمران خيالي في قوله لا يتغير في قوله خيالي
غيره قال الرفاعة مشيت واسم وصفته وهذا الشبه كذا كذا ذلك محدث مخلوق فغيره قال عمران يا سيدي فاق
شئ هو قال عمران يعجز عن مطالعة الخلق من اهله اشياء واهل الارض وليس لك على اكثر من توحيدي اياه قال عمران
يا سيدي ليس فلكان ساكنان قبل الخلق لا ينطق قول الرفاعة كما يكون السكون لا من خلق قبله والشافى
قال انما لا يقلل المسامحة هو ساكن لا ينطق ولا يخالل السراج ايضا فوايد ان يفعل تلك الشئ من
العليق ليس يفعل منه ولا يكون وانما هو ليس في غيره قبل السكون اقلنا فاقضاه ما احق استأنا به فبدا
تستبصر ان عمران يا سيدي فالتدري كان عند ان كان في خلقه في قوله عن حاله بخلاف الخلق قال
الرفاعة السلام عمران هل تجد النار تغير نفسها او هل تجد الحمار يتحول في نفسه او هل تلت حصوا
هو اى صوره قال عمران لا هذا لا يخبرني يا سيدي اهو في الخلق قول الرفاعة هل تجد عمران عن ذلك
ليس في الخلق ولا الخلق في نفسه من ذلك وما علمت ما تقويه ولا حق ولا آية لا يخبرني عن الحالة انت فيما ارجى
فان قال كان اليس واحد منك في صاحبه فاقضاه في شئ من سالتك بما علمت نفسك قال عمران بصوابي فيها قال
الرفاعة هل ترى من ذلك الضوء في المارة اكثر مما تراه في عينك قال نعم قال الرفاعة فانه فلم يجبه جوابا قال
اراد المارة او ذلك بدل المارة على انفسكم من غير ان يكون في واحد منكم ولله الشكر كثيرا وعمران لا يجيب

نقد

لم يضع عبدنا خير عيسى ولا خير محمد ولا خير نوح فقال لهم يا اهل المصطفى قد انا شاهد الذي شهدتموه عيسى وشهدنا
شاهدنا في حق محمد وعايناه في حق نوح فقلوا له الرضا اعلم خبر فيمن زعمت الذي يزعم انه ما جئت على
نبوة قال لا في المالم انا ابراهيم قبله ولم تشهد له ولكن اخذنا من اسلافنا وودعت علينا ما فعلنا انما لم
نؤمنه فاستأنه قال فليس انتم اخذنا فابعثوه قدامي قل فذلك ما اسألهم انتم اخذنا عما اتى
بالبينون والقي موسى وعيسى وفتحوا صلوات الله عليهم فاعذتكم في قولكم لا قولكم انما افرقت بين
من قبل اخذنا للصلوة بانه جاء به لا يجيء فيه غيره فاقطع الموزين كان فقال الرضا نعم يا قوم ان كان فيكم احد
يخالف كلامهم وان لا ينسل فليس غير محتمس فقام اليه عمران الصابي وكان واحدا في المشركين فقال يا اهل
الملا انك دعوت الى سبيلك لم اقدم عليك بل اسأل فقد دخلت الكوفة والنجرة والشام والبحيرة ولقيت
الكلين فلم اجد علي شيئا فقلت يا ابي عبد الله ان اسالك قال الرضا نعم ان كان في
الحجاز عمران الصابي فوات هو قال انا هو قال سل لعمران وعليك بالشفقة وياك بالخط والنجرة قال فقلت يا
سيدنا اريد ان لا يشك في شيئا اتعلق به ولا بعينه قال سل عما يدالك فاذ سمع الناس بعضهم بعضا لم يقض
عمران الصابي خبري عن الكائن الاول وعما خلق قال سلت فافهم ما الواحد فويل من واحد كاي لا شيء من الواحد
ولا امر من علم نيك ذلك ثم خلق خلقا سبعة مختلفا باعوان من عدد مختلف في شئ في قامة وفي شئ في دهر
فما خلق في حده ومثله فيقول الخلق من بعد ذلك صفوة وغير صفوة واخلاقا في اديان او اهل او اعدوا و
طما لا الخلق كان من خلق الله ولا افضل من علم بلغة الابواب والى لفت في خلق في الادة والافضل انما اعتقل
هذا يا عمران قال نعم وطفة يا سيدى قال علم يا عمران ان لو كان خلق من خلق الحجة لخلقوا من يستعين به على
الحاجة وكان يستعين بخلق صفاء من الخلق لان الخلق كل القوم وكان اصحابهم قوي والحاجة على كل ايدى
لا تملحوا من الخلق شيئا لا حدة في حاجة اخرى ولذلك اقول من خلق الخلق فحاجة ولكن نقول الخلق من الخلق
الابعض فضل بعضهم على بعض والطلبية من ذلك فضل ولا تفرق بين من اذ لم يخلق قال عمران يا سيدى هل كان
الكائن مطوعا في نفسه عند نفسه قال الرضا نعم انما يكون المعلقة التي خلقه ويكون التي نفس ما في غيره
ولم يكن هناك شئ في خلقه فدمعه الحاجة التي خلق في ذلك التي عن نفسه تتحول ما علم انما اذفت يا عمران قال نعم والله
يا سيدى فاجاب في شئ علم ما علم بعضهم من غير ذلك قال الرضا نعم اريد ان اعلم بعضهم هل يجد بدا من ان يخلق الله

الف

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

طريق طاعة الله فلا بد من ذلك ففعل الخلق ما لم يدركوا من الله من غير ما ينبغي ان يكون عليه
قائما بنفسه دون غير ملاذى لان من الدلالة على نفسه واقبات موجوده فان الله تبارك وتعالى واحد
ثاني لا يقدر ولا يمتد ولا يكتنه والخلق يسلك بعض بعضا باذن الله مشيئة وانما الخلق اناس في هذا العالم
حتى يهاووا حتى واطوايو الخواص من الظلم الظلمة فيصنعهم الله بصفته انفسهم فانزلوا من الحق بواو وصفا
الله عز وجل صفاته وصفوا الخلق في صفاتهم فقالوا بالهم واليقين ولما انشغلوا في الطلب من ذلك
سأخبروا في ذلك والله يمدى من يشاء الى من لم يستقيم قال ان ابن ابي سدي اشهد انه كما وصفه ولكن بقيت
له مسئلة قال سأله العرف قال سألك عن الحكم في شئ هو وهل يحيط بعلم شئ وهل يتجول في شئ او شئ
او خارجا في شئ قال الرداع لم يغرب لي عن ان فاعقل ما سالت عنه فانه غرض ان اولي الخلق في مسائلهم
وليس غرضهم المتعارف عقله العادى بل في الغرض عن فهم اولو العقل المصفون ان اول ذلك فلو كان خلق ما
خوفا من الله فاجاز لقال ان يقول الحق في الخلق فاجاز ذلك ولكنه عز وجل لم يخلق شيئا الحاجة ولم يزل
ثابتا في شئ ولا خلق شئ لان الخلق يسلك بعض بعضا ويدخل بعض في بعض ويخرج منه والله جل وعز قدس
يسلك ذلك كله وليس يدخل في شئ ولا يخرج منه ولا يؤده حفظه ولا يخرج من اسلكه ولا يخرج من الخلق كيف
ذلك لا الله عز وجل ومن اطوع عليه من سلك ما هو له وسخطوا من كونه وخزن ان الثامن بشرية وانما امره
كله بالبر وهو الوقي انشاء شيئا فاما يقول له ان يكون بمشيئة واداته وليس في شئ من خلقه او في اليد من
شئ ولا في اليد من شئ انفسه ابن اعران قال نعم يا سدي قد كتبت واسمك ان الله ما صنعت ووجدت
وان محمد عبده المبعوث اليه يدى الحق ثم خرجوا من العقل واسلم قال الحسن بن محمد بن النوفلي انظر
الكل من الكلام عن الصلوة وكان جدا لم يقطع عن محمد بل قطعه من من الرضا عن احدتهم فلم يسئلوا عن
شئ اسيما انفس الناس والرضا عن فخلوا من غير الناس وكتب عن جماعة من اصحابنا الذين اتوا محمد بن
جعفر فالتفت وقال يا نوفلي اما تراهي والجاه بصديقك لا والله ما طست ان علي بن موسى خاض في شئ هذا
قطر طوعناه بانه كان ليكم بالمدنية او بجمع الاصحاب الكلام قال قد كان الحاج يا قنفذ يسئلون عن اشياء
من خلافهم فخرجهم فنجيهم وديا لهم ان ياتوا بغيره فقال محمد بن جعفر ليا محمد اني اختلف عليك فيجسد هذا
الرجل فيمروا به على يدك فانه على الامس ان عن هذه الاشياء قلت انكم يقولون وما اراد الرجل الا امتحانه

الاعراض غير الثابتة كالاعمال والحركات التي تذهب وتجيء فتبقى آثارها ويكون تصوير التقسيم بوجوده كذا كان
 لمن تفكر في **قوله** مشيته واسم وصفته يحتمل ان يكون المعنى ان المشية والصفات قائما قد عرفنا الله بها
 وهي مجردة عن الصفات ان كانا من صفاته تعالى فذلك باذنه انما هي مخلوقة مصنوعة والله تعالى غيرها
 وقد مر تحقيق ذلك في كتاب التوحيد **قوله** وليس لك على القوم توحيد اياها اي لا يمكن ان ابين لك ان
 ذات الصانع وصفاته انما يرجع الى توحيده تعالى وتفنيد عن مشابهته من سواء الايمان في البيان لك في هذا
 الوقت في الاقضية لا ترجع على انما يعلم من الشريك **قوله** لا يكون التكون الا من نطق قبل ما حصل ان التكون
 عدم ملكة فلا يقال للشيء ان الله ساكن حيث لا يطق ان ليس من شأنه النطق وكذلك الله سبحانه لا يوصف
 بالمعنى الذي فهمت وهو ان الله سبحانه وشقته لا يغير ذلك ما وجد التغيير في ذاته بل كماله هو ايجاد الصفات
 والحروف في الالهام ثم كان هذا ايضا هو المعنى في ذاته تعالى ان يوهب ايجادها بمزولة الجوارح والاعمال
 والاعمال انما هي الصفات التي لا يطاق كثيرها انطلق في بعض المقادير من بعض الاشياء فيوهب الله تعالى تلك
 المقادير في استعمالها وليس كذلك الخلق والايضا كذلك قائمها انطلق في الخلق في غالبها فانها انما هي
 الاعمال في حقكم الجوارح واستعانتم بالاعمال في توهب الجوارح انما هي الاطراف التي لا يكون ذلك بالتشبيه
 بالسلج ايضا فانه يقال للشيء وليس معنى لاهاء تراه يفعل فعلا ينزل في الاعمال والجوارح ولا كذلك فانه
 يحول له عند ذلك طرفة وضوءه انما لا يكون في غير ذلك من غير ان يكون له استنباع صفاته استخراقتنا
 فكذلك الصانع تعالى ليس ايجادها بما هو جدير في ذاته من جود صفاته في لوهة عملا ودورا وتكون واستعمال
 جاذبة والاعمال كما يكون في الخلقين غالبا وليس الغرض التشبيه كما مر في ذلك حتى يلزم عدم كون ايجادها تعالى
 وفي الالاهة والا اختيارا بل في كونها من الجوهه ففعله لا يقول ان السلج ليس في ايدى ان يفعل بنا في
 في طرحه الى القيد اي لا يطلق ايضا ان السلج على فعل يريه ان يفعل بنا لان الصفوة من السلج ليس بفعله من ولا
 كون ولذا لم يسم الله السلج حسيلا ليس هو واداه لا فعله لا عملها فما استخوانا به وحصل الصفوة فيها
 من قبله فحينئذ اليه الاضاعة وقلنا قد اضاءه فلا يتطرق استعمال تلك الافعال الاستباح والسيب من
 غير ان شرط شي آخر ولا ظهر بل في الاستخوانا قولنا في الاستخوانا في كذا لا ينبغي **قوله** هل تجد لك ان يغيرها
 تغير نفسها خالصا ان الشيء لا يؤثر في نفسه بتغيره وانما يؤثر في غيره فانما لا يتغير كذا يتغير

غيرها فيما لا يتغير في نفسه بالبر لا يطيع من نفسه بل من صفته غيره فانه سبحانه لا يكون ان يتغير
 ويتغير فعل نفسه وقا في غيره كما في محال واما الانسان اذا ضرب عضوا من على عضوا فغيره انما يتغير من
 ذلك لان واحد العضوين مؤثر والاخر متأثر او يقال الانسان اثر في نفسه بتوسط غيره وهو عضو من الله
 سبحانه يتاثر فيه وذلك لوحدته الحقيقية وليسا طين للطلقة فلا يعقل تغيره بفعل نفسه بوجهه لا توهم
 عيان ان الخلق والتاثير لا يكون الا يكون المؤثر في الاثر والاثر في المؤثر الجاد به بل كذا بعض الشرائع الباطن
 النافعة على النظر في تلك المراتب حيث لا يشترط انطباع صورة البصر في المراتب وانطباع صورة المراتب في البصر
 بوجوده وقايم بالهواء المتوسط بينهما فالضوء وعلته نافعة لتاثير الجوارح والمزلة مع عدم حصولها من غير
 منها وحصول فتاثيرها في غير الايجوز تاثير الصانع في العالم مع عدم حصول العالم فيه وحصوله في العالم
قوله هل يوجد حقيقة الجوارح المهمة المشددة المفتوحة اي هل يتاثر في توحيد مع تفعل كنه حقيقة اذ انا يوجد
 مع تفعله بوجود من وجوده بوصف من وصفاته وفي بعض الشئ يوجد الجوارح من الجوارح اي يعرفه في بعض
 فالجوارح باذنه لا يعرف بالوجود التي هي محدثة في اذهاننا وهي غاية حقيقة تقا وما ذكره اولها ان الله
 قد مر اني والقديم على الخلق في الحقيقة وكل شيء غيره فهو حادث **قوله** لا تعلموا تفصيل المتأثر
 اي ليس معه غيره لا معلوم ولا محمول والمراد بالحكم لا يعرف حقيقة بالمشافه ضده ويحتمل ان يكون اشارة
 الى قول من قال يقدم القرآن فان الحكم والمتشابه مطلقا على اياته وهذا الخبر ايضا يدل على ان اذاته
 تعالى من صفات الفعل وهي عين الابداع وهي محدثة وقد مر ايجازا في ذلك وشرحها في كتاب التوحيد و
 يدل على ان اول مدعائه تعالى الحروف **قوله** فلم يجعل الحروف في ايدى اعلم ما معنى اي انما خلق الحروف والفرقة
 التي ليس لها وضوءا لا معنى ينتمي اليه ويوجد ويعرف بذلك الحروف ويحتمل ان يكون المراد بالمعنى الصفات والاول
 ما خلقها كان غير موصوف بعين وصفته ينتمي اليها ويوجد لانها كانت مبدعة بحسب الابداع ولم يكن هناك شيء
 غير الابداع والحروف حتى يكون معنى الحروف والصفات والمراد بالنور الوجود اذ في غير الاشياء كما نظم الموجود
 الحسن بالنور والابداع هو الابداع واما ايجاد وتصير الاشياء موجودة فالابداع هو الاثر والحروف هي الاثر
 موجودة بالثاثير في عبارة اخرى الحروف محل الثاثير وغيره بالمفعول والفعل والاثر هو الوجود **قوله**
 فاما الحسن المتخلف في كذا في الشئ اي انما حدثت تلك الحروف بحسب جملة الحجج اي اسبابه وعمل من الخلق المتخلف

الخلق واختلاف نظمها لا ينبغي ذكرها ولا ظهورها ثم كان ذكر تلك الحروف فاشتهر على الرواة وصحفيها انما
الكاف الفارسية في قولهم بكريفي كيم والجيم الفارسية المنقوطة بثلاث نقاط كما في قولهم جيم ويكوف والراء
الفارسية المنقوطة بثلاث نقاط كما يقولون رالة والياء المنقوطة بثلاث نقاط كما في بيالة والطاء المنقوطة
ثم كذا الحروف في الجديمة الاشياء وجعلنا فعلها كما قال انما امره في الراء شيئا ان يقول له كمن فيكون
تكن صمغ والحاء وما يوجد به هو المصنوع فاصدا عنه نقا هو الحاء وهو معنى لا وزن له ولا حركة و
ليس مسموع ولا يملون ولا يحسوس والخلق الثاني يعني الحروف غير موزونة ولا ملون لكنهما سموع وموصوفة
ولا يمكن لبيانها والخلق الثالث وهو ما وجد به الحروف من السموات والارضين وغيرهما هي محسوسة
ملوونة وذات بصر فانه مقدم بوجوده على الالحاق الذي هو خلق الاول لا تليس في قبله حتى يسبق ايضا
البراع وكان شئ ذا ناسخ والابحار مقدم على الحروف لوجودها به ومعنى كون الحروف غير ذات معنى غير
نقطة بالحوال الحروف المعززة انما وصف التركيب ليس لها معنى تدل عليه لاجل التركيب يظهر كانه من انكسفي
يدل على الكمال ويوضح بانها الالفاظ انما هي محدثة واما الاسماء الدالة على الوجود فاما وضعت لبيان
محدثة ذهنية وهي تدل عليه تقا ولم توضع او لاكنه حقيقة القدسة ولاكنه صفات الحقيقة لا انما وضعت
لمعرفة الخلق ودعائهم ولا يمكنهم الوصول الى هذه الصفات والذات والصفات ولذا قال لم يكن قبل ذلك شيئا
وان تمكن ان يكون الراء بما غير اسمائه **تقا** والصفات والاسماء كلها تدل على الكمال والوجود اي صفات
الله واسماءه كلها تدل على وجوده ولا على ما يشتمل على النقص والخطا وقوله كما تدل بيان المعنى اي كان
يدل على الحدود التي هي التبرع والتقليد والتسديد ويجوز ان يكون المعنى ان الخطا تدل على الخطا شتمل
على الحروف **تقا** معروفة انفسهم اي على حروفهم يعرفون انفسهم او يسمعون معرفة انفسهم **تقا** بالضرورة التي تكونها
اي لانه ضروري انه لا يجد بالحدود ولا يوصف بها والمعانيه **تقا** لا يعرفون بالحدود ولا يسمعون بالحدود وقد
فكرنا انه ضروري انك لا تجد بالحدود ولا يعرفون بالحدود بل قد يكونه محدودا بها او يعرفون به ثم يتقوا عن صفات
تلك الحروف بان الحروف وان دل على كماله ليس في صفاتها والمعاني الذهبية وان دلنا على كماله ليس في حدودها
ولوا انها انما هي اسماء لانه لا بد ان ينقل الناس من تلك الاسماء والصفات التي يدعونها الى حقيقة **تقا** بوجوبها
يلزم ان يكون الخلق غايبين للاسماء والصفات **تقا** لان صفاته واسماءه المملوكة غيره **تقا** هذه الصفات

الملك

وجعلنا كين الملك المتعبد بالادب والاحسان
ذلك من اجل ان الادب والاحسان هما
الذي خلق الله تعالى في خلقه من اجل
الادب والاحسان والادب والاحسان هما
الذي خلق الله تعالى في خلقه من اجل
الادب والاحسان والادب والاحسان هما
الذي خلق الله تعالى في خلقه من اجل
الادب والاحسان والادب والاحسان هما

الدركة وان كان مخالفة بالحقيقة **تقا** لكنها آله للاختلاف وسيلة للانتقال اليه فوجب العبادة نحوه والمعلم
محل العلم والحدوث من القوى والاشياء ويمكن ان يقال على صيغة اسم الفاعل **تقا** لغناه الضمير راجع الى الخلق
اي لعقد الخلق اليه والى الله فيكون بدل من الضمير ولا يظهر لان ذلك معناه **تقا** ان الله جل وقدر موجود
في الآخرة ما هو من الوجوه اي يعرفونه ويجدون بالبصر واستدرا على ذلك بانه لو كان انك الله بالهم فبقها
له كما هو الواقع لم يدرك في الآخرة ايضا ولو كان كماله لمكان مسمى في الدنيا ايضا **تقا** عن الخلق
الموجودة اي الملك **تقا** على ما هناك اي ما عند الله تقا من صفاته لا بما هي اي بوجوبها لا يمكن الاستدراك
في معرفتها بالقليل بالابر من الرجوع في ذلك الى ما وجدنا في علم السمع ويحتمل ان يكون المراد بقوله هذا ان
الآخرة وبقوله هذا الدنيا اي انما يقاس حال الآخرة بالدنيا كيف يجوز ذنوب في الآخرة مع استحالة الدنيا
الدنيا والاولا يظهر كيدل عليه بالبعد **تقا** بل خلق ما كان اي فسيه واضاف من العلة والمعلول فكان ذلك
فيها او عرض قائم بجعل كنهه مفارقة وقوله لا يدرك بالسكون اي اعتبارا في اضافته ترفع العقل ولا تشاد
اليه في الخارج وانما قلنا انه خلق لان هذه الشبهة والثبات قوله **تقا** وهو محدث بكل محدث معلول فلا تشوبهاته
خلق محتاج الى ثبوت اخر وهكذا حتى يتسلسل الى الحقيقة لا الاري ومخلوق لا يذو وجودا والاحياء ومعنى صار
سبب الوجود للمعلول بتأثيره **تقا** فكل شئ خلقه الله لم يولد ولم يتجاوز ان يصدر عن الله خلقه فذا هو معنى
الابحار كمن هذا المعنى يقع عليه جدا وكلما يقع عليه جلد فهو خلق الله **تقا** وكان الذي خلق خلقين اثنين
لعلمه اشار الى الخلق الاول وهي الحروف في خلق الحروف بخلاف حروف وتحديد تقدير قائم به وليس شئ من
الحروف والعرض القائم به لا يكون وذن وتفق وجعل الحد هاديا لآخر اي الحروف يعرف بالحدود القائمة به
فيعرف غايته في محدودها والمعنى ان لا يكون محدودا بل يمكن مدركه بالحواس وجعل الحروف مدركا له ما يمكن مشاهدتها
كباقيها فان كان الحروف مستغنا عن ذلك بانفسها لا باثباتها ولم يتخلو شيئا او ربح الحدود والقيود قائما
بنفسه دون غيره اي من غير ان يتخلل من غيره كالحروف لا تدرك ان يكون حروف واصوات طاله على نفسه وانما
وجوده وما يكون **تقا** على المعاني فهاذا الناس الى المعنى لا يكون الا محسوسا او محسوسا يكون محدودا والمعنى
ان لا يكون محسوسا يكون على هذه الحالة على كانه واقعا في الصانع فيكون وجوده بتفسيره لا على
الصانع لا باعتبار لفظه **تقا** ولاكنه اي لا يسترق الجوهري ابتداء الرجاء في شئ فيدركه لم يتخلل

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

قوله المتفاوت عقله الى الساعده عنه عقله من التفاوت بمعنى التباعدان يعني الاختلاف كما ثبت عقله على ثباته
بل يكون دائما في الشك والفرق اقول هذا الخبر من مشاهير اخبارنا التي لا يعلم تأويلها الا الله والرايحين في
العلم والدين فاننا سوى التسليم وانما ذكرنا فيه ما امكننا على سبيل الاحتياط على قدر ما حصل اليه فعلى الناقص مع
ان في تلك اعتبار الطويله المشتملة على الخافضه كذا وما يقع التحريف فلا سقاط من الرواية والله يعلم
حجيجه صلوات الله عليهم حقا بوقولهم **ديت** بالاشهاد المتقدم عن الحسن بن محمد النوفلي قال قدم سليمان المروزي
مشكوكا عن اسان على الامامون فاكراه ووصله ثم قال لما ن ابن عمي علي بن موسى قدم علي من الحج وهو يوجب الكلام
واصحابه فله عليك ان تصير اليه يوم الترمذ فيناظره فقال سليمان يا ابا المومنين ان اذكره ان اسئل خديجه
في جماعة من بني عاصم فيقتض عندهم ان اذكركم في الجحيم الا استقصاء عليك قال الامامون انما وجهت اليك لغرض
يقولك ليس بلدي الا قطع عن حجة واحدة فقط فقال سليمان جسدك يا ابا المومنين اجمع بيني وبينه في خلفي
والذي توجب الامامون الى الرضا فقال انه قد قدم علينا رجل من اهل مرو وهو واحد خراسان من اصحاب الكلا
فان ههنا عليك ان تحسم الصير الى اهل مرو فيمنعك من الوضوء والناقد مرو في وعرا الصابو معا فوصنا الى النيان
فاخذنا من اهل مرو يد يد اذ خلاني على الامامون قال الامامون قال ابن ابي الحسن ابقاوا الله قلت خلقت سليمان
ثيابه ولما ان تقدمتم ثم قلت يا ابا المومنين ان عمر بن الخطاب معي وهو في البقي فقال من عمر بن الخطاب الذي
اسلم على يدك قال عليه السلام في رجل فتر بها الامامون ثم قال عليه السلام لم تمت حتى صرت من بني عاصم ثم قال الحمد
لله الذي شرفني بكم يا ابا المومنين فقال الامامون يا عمر بن هذا سليمان المروزي مشكوكا عن اسان قال عمر بن يا
ابا المومنين انهم نزعنا من اهل مرو خراسان في النظر ويتكلم البذاءة قالوا لا توافقه قال عمر بن ذلك اليه فدخل الرضا
فقال في اي شيء كنتم قال عمر بن يا رسول الله هذا سليمان المروزي فقال سليمان اتوجه الي الحسن ويقولون فيقول
عمر بن قد صنعت بقول الحسن في البذاءة الى ان ياتي في حجة اجمع ما على نظري في اهل اللطيف الامامون يا ابا
ما تقول فيما تنازعنا في ذلك وما اذكرت من البذاءة سليمان والله عز وجل يقول لا يذكركم الا انسانا ناطقا من
قول ولم يشاء ويقول عز وجل هو بيد الخلق ثم يعيده ويقول لا يبيع السموات والارض ويقول عز وجل زيد
في الخلق ما يشاء ويقول عز وجل الا انسانا من طين ويقول عز وجل ولا حزن من حزن كما هي الله اما بعد ثم ولما
يقول عليهم ويقول عز وجل ما ياتي من معكم فيقتض من عمره الا في كذا قال سليمان هل رويت من غير ما ذكرنا شيئا

قال لهم

ايقال الرضاة احيى محنة قال سليمان اما محنة فصالح بل ما سوره وقال يا سليمان مثله يعاها الكياير
عليك بالادضاء انما اقول من حوال من اهل النظر ثم كل رايا الحسن فاقية تكلم امان فاغاد على المسئلة
فقال احيى محنة يا سليمان فان الشئ اذا لم يكن اذيا كان محنة واذا لم يكن محنة كان اذيا قال سليمان اذ لا
مساكن سمعته وتصبره منه وعلمه في الرضاة فاذا حقه نفسه قال لا فليس يريد مثل السبع والحيير
قال سليمان ان اذ نفسه كاسع نفسه والحيير نفسه وعلم نفسه قال الرضاة ما معنى اذ نفسه اذ لا يكون
شيئا اذ لا يكون حيا او سميها او بصيرا او قديرا قال نعم قال الرضاة اذ اذ لا يكون ذلك قال سليمان نعم
قال الرضاة فليس لعقول اذ لا يكون حيا سميها او بصيرا او قديرا قال نعم ذلك بالذات قال سليمان بل في ذلك
بالذات ففعلنا ما سوره ومن حوله وصحح الرضاة ثم قال لهم ارفعوا ايديكم خراسان يا سليمان فقطعوا عند
عن غدا وتغير فيها وهذا ما لا يوصف الله عن جعل به فانقطع ثم قال الرضاة يا سليمان اسلك مسئلة قال سل
جئت فقلت قال خبرني عنك وعن اصحابك تكون التاسع ايقظون ويوقون اذ لا يفيقون ولا يوقون قال
بل ما يفيقون ويعلم قال الرضاة فالذي يعلم التاسع اذ لا يفيقون ولا يوقون اذ لا يفيقون ولا يوقون قال
المفعول وهذا بطلان قولكم ان الادلة والريدي في واحدة فاجعل ذلك ليس ذلك سميها على ما يعرف التاسع على
ما يفيقون قال فاذيكم اذ عيتم علم ذلك بلا معرفة وقلم الادلة كالسمع والبصر اذ كان ذلك عندهم على الاغرف
ولا يعقل ثم يجوابوا ثم قال الرضاة يا سليمان هل يعلم الله جميع ما في الجنة والتاسع اذ لا يكون فيكون
ما علم الله عن رجل انه يكون قال اجعل ذلك فالريدي لا غايته قال فليس يحيط به عندكم في اذ لم
يعرف غايته ذلك واذا يحيط به بما يكون في اذ لم يعلم ما يكون في اذ لم يكون تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
قال سليمان اما قلت لا يعمل الله غايته لئلا لا الله عن رجل وصفا بالماخوذ وكذا ان يجعل الله الغطاء اقل
الرضاة ليس على ذلك عجز لا يخطا عنهم لانه قد يعلم ذلك ثم يزيدهم ثم لا يقطع عنهم وكذلك قاله عز وجل في كتابه
كلما انقضى جلودهم بدلناهم جلودا اخرى لئلا يلذقوا العذاب لئلا يذوقوا عذابهم وعلمهم بذلك وما ظنهم بالذين
كذبوا ولا مقطوعة ولا موقوفة فوجعل ذلك لا يقطع عنهم ولا يذوقوا العذاب لئلا يذوقوا عذابهم وعلمهم بذلك وما ظنهم بالذين
كذبوا كان قال بل في ذلك ان يكون يقطع ذلك عنهم وقد اخلق الله سليمان لا قاله فذلك ان يكون في اذ
لكن كان فليس يقطع عنهم قال سليمان بل يقطع عنهم ولا يزيدهم قال الرضاة اذ يبيده اذ ما وهذا يا سليمان

ابطال الخلود وقال الكتاب لان الله عز وجل يقول لهم ما يشاؤون فيها اولاد من ذرية من يقول عز وجل عطاء غير
مجدد ويقول عز وجل وما هم عنها بحجج ويقول عز وجل خالدين فيها ابدا ويقول عز وجل وقاله كثر
لا مقطوعة ولا موقوفة فوجعل جوابا قال الرضاة يا سليمان لا تخبر عن الادلة فعلهم غير فعلهم بل فعل
قال احيى محنة لان العقل كل محنة قال ليس يقول قال نعم غير بل قال سليمان الادلة هي الادلة قال سليمان
هذا الذي عبقوه على نزار واصحابه من قولهم ان كل اخلق الله عز وجل في ما شاء واخرى لا يحاربون كما في الجنة
او فردوا فاشان اوداية رادة الله وان اذلة الله تحيا وموت وتدهي في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
العولش وتكره وتكره في زمانها ونعائدها وهذا حقا قال سليمان انما كاسع السبع والبصر والعلم قال الرضاة
قد جئت بهذا فاني قد اخبرني عن السبع والبصر والعلم امصوع قال سليمان قال الرضاة انما كاسع السبع والبصر
قلم لم يردوه قلم اذ ليس يقول له قال سليمان انما ذلك قولنا قرة علم وعلم قال الرضاة انما كاسع السبع والبصر
لان في العلوم ليس في العلم وفي الماد في الادلة ان تكون لان الشئ اذا لم يرد له اذلة وقد يكون العلم ثابتا و
ان لم يكن العلم بمنزلة البصر فيكون الاذان بصيرا وان لم يكن البصر فيكون العلم ثابتا وان لم يكن البصر فيكون
سليمان انما مصوع قال احيى محنة ليس كاسع السبع والبصر فيكون العلم ثابتا وان لم يكن البصر فيكون
انما مصوع من صفاته لم تزل قال الرضاة ان يكون الاذان لم تزل ان مصوع لم تزل قال سليمان لا تلم فعلها قال الرضاة
يا اخي اسألني اكثر غلطك فليس بالادلة وقوله يكون الاشياء وقال سليمان لا قال فذلك ان يكون بالادلة ولا مشيئة ولا امر
ولا بالما في فكيف يكون ذلك قال الله عز وجل فاجعلوا في الرضاة لا تخبر عن قول الله عز وجل واذا اذنوا
ان تلك قري من امرهم في ما افسدوا فيها يعني بذلك فاجعلوا في الرضاة قال نعم قاله اذ الادلة كان قولك
ان الادلة هي هو اشئ من واطلا الله ان يكون ان يرد نفسه ولا يتغير حاله تعالى الله عن ذلك قال سليمان
انه لم يكن عنى بذلك ان يرد الادلة قال فاعني به قال عني فعل الشئ قال الرضاة ويا لك من ترو هذه المسئلة
وقد اخبرني ان الادلة محنة لان فعل الشئ محنة فليس له معنى في الرضاة قد قصصت نفسك عنكم حتى صفها
يا الادلة لا معنى لها اذ لم يكن لها معنى قديم ولا حديث بطول قولكم ان الله لم يزل يراي قال سليمان انما فعل
من الله لم يزل قال القلم ان ما لم يزل ان يكون مقفوعا وقد علمنا في ما علمنا في الرضاة لا بأس
انهم سلكوا سليمان قل ان الادلة صفة من صفاتكم قال نعم ترو على انما صفة من صفاتكم فصفة محنة

بل ما يفيقون ويعلمون

كاسع السبع والبصر فكأنهم

ادم قال ليس محنة قال الرضا ع انه كبروا فلا دعة محنة وان كان نصف من صفات لم يزل فلم يرد شيئا قال
 الرضا ع ان الما لم يكن مفعولا قال ليس ليس الا في اعادة فلم يرد شيئا قال الرضا ع وسوس ليس
 فورا فحل وقال الما لم يزل خلق وخلقه وهذه صفته لا يدري ما فعل قال الله عز وجل خلقنا قداما لم يرد شيئا
 فقد اخبرنا انما كان السمع والبصر والعلم قال الما لم يزل ليس لم يرد شيئا قال الرضا ع وقال الله عز وجل
 غير ان الله استنقذ عليا عن هذا الدقة الرضا ع دعيا الى الما لم يزل ليس لم يرد شيئا قال الرضا ع وقال الله عز وجل
 قال الرضا ع تبارك الله السمع والبصر والعلم قال الرضا ع لا بأس بخبري عن معنى هذه المعنى الواحد ومعاني مختلفة
 قال ليس لم يزل واحد الرضا ع معنى الواحد ليس لم يرد شيئا قال الرضا ع فان كان معناه
 معنى واحد كان له الولاية القيام اداة القعود واردة الحياة اداة الموت اذا كانت اداة واحدة لم يقدم بعضها
 بعضها لم يزل بعضها بعضا كان شيئا واحد قال ليس لم يرد شيئا قال الرضا ع وقال الله عز وجل وانما اداة واحدة
 قال ليس لم يزل اداة قال الرضا ع فالوحيد عندكم مختلف اذ كان هو اداة قال ليس لم يرد شيئا قال الرضا ع
 فلا دعة محنة ولا اداة غيره اتم ودفع مسئلتك قال ليس فانما اسم من الما لم يزل الرضا ع هل سقى نفسه
 بذلك قال ليس لم يزل نفسه بذلك قال الرضا ع فليس كان مقصدا لم يزل نفسه بذلك قد وصف نفسه
 مريد الرضا ع ليس صفته نفسه لم يزل اداة وان اداة اسم من الما لم يزل الرضا ع
 كان اداة لم يزل الرضا ع لا يخالها فاذا علم الشيء فقد اده قال ليس لم يزل اداة لم يزل الرضا ع
 من ان قلت ذلك والذليل على ان اداة علم وقد يعلم ما لا يدرك اداة لا يقول علم ولا يشاء ان يذهب بالذ
 او حين الذل في يعلم كونه يذهب به بل قال ليس لانه قد فرغ من الامر فليس يذهب بشيء قال الرضا ع
 هذا قول الله عز وجل في الدعوة استجيب لكم قال ليس انا معي ذلك ان قاله لا يعود ما ذكر في ركيك قال الرضا ع
 في الحان ان شاء الله عز وجل محو ما يشاء ويثبت وعنده لم الكتاب وقد فرغ من الامر فحي حيا بان الرضا
 على الحزم ليس لم يزل اداة وانما كان يكون ولا يرد ان يخالها اداة وانما كان يكون ولا يرد ان يخالها
 يموت اليه قال ليس نعم قال الرضا ع فليعلم انه يكون ما يرد ان يكون اداة لم يزل الرضا ع
 يتم انما يكون اداة الرضا ع انا يعلم ان انا حتى تقيم قاعدا يصير في حال واحد وهذا هو الحال
 قال حجت ذلك فاني لم يكون احده دون الاخر قال ليس لم يزل اداة وانما كان يكون الذي اطلان يكون والذي لم يرد

انیکون

الاشرف والاحمق

الأداة وهو غير خارج كما في هذا الخبر والتشديد من الرواية هو المحل الذي جوابا فكل إن وصفت **قوله** ليس
أداة ولم يرد شيئا إلى ليست الأشياء عين الأداة كما قاله في الأصل ويقال إن أراد أيضا شيئا ويحتمل أن يكون كلمة الأ
استثناء كما في بعض النسخ أي ليس الأشياء وأداة وهو أصل الخلق من غير تخصيص الأداة فقال **قوله** وسوت
على ما في المجموع والى وسوس اليك الشيطان حتى تكلم بذلك وخطب الشيطان عقل بحيث تكلم بهذه الخرافات
ثم بين ضعف قوله بأنه على قولنا أنه أراد الأداة القديمة ولم يرد غيرها إن تكون الأداة سميعة بأمره يعلم
يزرع الله وتأثير الشيء في ما يكون معدا إنما لا يكون على وجه الأداة واختياره بل يكون على وجه الأخطار والاع
النار وفي نسخ التوحيد الم يرد خلقه وهو أقدم أي يلزم على قولنا أن يكون صدور الأشياء عنه تعالى بأداة وهذه
صحة من لا يدعى ما هنا كالنار في الحواشي فقال الله عن ذلك **قوله** **ع** والافتقار غيره أي يلزم تعدد القدراء وقوله إن
أرادته على ما فسب لنفسه بلطف الأداة والدي العلم والظواهر أن الله من السخا والسماير رجع عن كلمة البتة
لجزء من جواب ما يرد على كلمة آخر **قوله** **ع** فإن ذلك إنبات للشيء أي في الأداة وإنما قل ذلك ظنا من أن العلم الشيء
يستلزم وجوده **أقول** قد مر شرح بعض أجزاء الخبر في كتاب التوحيد وقال الصدوق رحمه الله في كتابين بعد ما يرد
هذا الخبر أن المأمون يجلي على الرضا عن من شك في الفرق فصل الأهواء المضل كل من مع به رجوعا على القطع والرضا
عن الجميع وأما منهم وذلك حسانه ولم تزل من العلم فكان لا يكمل أحدا له افتقره بالفضل والترم إلى محله
عليه السلام الله سبحانه يابى أن يعلى كلمة ويتم فوره ونصحة وهكذا بعد ما ردت في كتاب فقال لنا النصير سنا
والذين آمنوا في الحياة الدنيا يعني بالذين آمنوا بهذه المدة عليهم السلام وأتباعهم الغافرين بهم والآخرين عنهم
ينصرونهم على أفعالهم ماداموا في الدنيا وكذلك يفعل بهم في الآخرة وإن الله لا يخلط عدده **قوله** **ع** الهم الذي
والكتب والولاد من علي بن أبي صفوان بن يحيى صاحب الساري قال سألني أبو القاسم صاحب الجا شيخنا أن أصله
إلى الرضا **ع** فاستأذنت في ذلك فقال أدخل على فلما أدخل على قبل أساطره وقال هكذا علينا في وقتنا أن نفعل يا شرف
أهل زماننا ثم قال له صلوات الله ما نفعل في فرقنا دعوت دعوى فشهدناهم في فرقنا دعوى فشهدناهم في فرقنا دعوى فشهدناهم في فرقنا دعوى
قال فاعتدت في فرقنا دعوى فلم يجدها ثمود من غيرهم **قوله** **ع** لا شيء لهم قال فالتفتوا إلى علي بن أبي حمزة **ع** الله
كل من فافتنا على ذلك السلون ولعل السلون أن محمدا بن أبي تائهم عليه وما لجمعنا عليه خبر في الفرقنا في ذلك
الرضا عن اسمنا **قوله** **ع** فافتنا على ذلك السلون ولعل السلون أن محمدا بن أبي تائهم عليه وما لجمعنا عليه خبر في الفرقنا في ذلك

الخلق بعد ذلك ويحتمل ان يكون امر آخر كما ذكرنا فيكون قد استلزم ان الشياطين بالبداء وذكرنا ان الله تعالى عليه
 سابقا يؤيد ذلك **قوله** انما استغفر منكم سبعين مرة في كل سنة من الصفات الذاتية القديمة لا من صفات الفعل الحادثة
قوله فانه يغفر اي يحكم مع على سبيل المباشرة والمغالطة قال الجوهري الما بالان تخلق بشي لا يمتد له **قوله** فاعا
 على المسئلة اعاد المراد في جوابه سابقا في الامام ع عليه وقال في محله فيكون المراد فعل ايانا
 لا في قوله **قوله** فيما اردت ان ذلك قال سليمان نعم لما خلق الله في كل سنة في كل سنة وفي بعض النسخ التوحيد قد سليمان
 وهو الاخير وعلى ان في كل سنة يكون حاصل جوابه ان ما ذكرته من كون حيوة وسعد ونصر من حسن مسبوفا
 بالان لا يتبعه ان الله انما اوصى لغيره او يبدى به بوجه التعريف في قوله **قوله** وتكون محلا للمحبة **قوله** فانكم اذ كنتم
 علم في ان حال المعنى انك الما اذ كنتم على خلفه انما يعقله الناس فلم يحصل لك من ذلك سوى لقمة الان يكون
 كذلك لم يتم قبله على ذلك ومحصل الحق ان الكيفية في مقام الاستدلال والعمى انما كان هذا الامر على خلفه يعقل
 الشاغل ويعقوبه ولا يمكن القدوة بعد القدوة في حق تصور الاخر **قوله** اذ كانه في ان الله اعلم بما كان مراده انما
 عين المشقة انما علم ان ما نسب اليه يكون المراد هو كون اذ ترفع عين ذات لا عين المحلولة واعلم ان كان قابلا
 يا حده الرجوع الى الاخر **قوله** كل من اقر علم ومرة لم يعلم لعلمه اذ ان العلم ايضا يمكن تقيده قبل حصول الملعوم فاجابة
 ببطلان ذلك ومحتل ان يكون اشارة الى ما في بعض الايات من قوله يعلم من تتبع الرسول وان الله فاجابة
 بانها ما ماله بعد الحصول ولا فاصل العلم لا يتوقف على الحصول ومحتل ان يكون مراده ان لا يكون في الارادة كما لا يمكن
 في العلم **قوله** ان صفته من الظاهر صفة بله صفته لا تتوقف عن صفته واجباده الاعمال اذ ترفعها اجباده فاذا كانت
 الالهة قد كان المراد ايضا قوما ولو كان صفة المراد ايضا ما ذكرنا في النوع من الكلام صفته اجباده باجابه
 الضم الى الاثنان لولا الله فلا بد من ساقى بان قدم الالهة لا يستلزم قدم المراد اذ لا يجاد فعل فاعلم مع وجود
 الالهة لم يعقله طاجبا ع بان الله تعالى لا يختلف عن الاجباده لقوله تعالى انما امروا الا ان يقولوا ان
 فيكون ثم اجابنا لغيره بان اجباده تعالى ليس غاشية وعن اولئك ليس لا يحصل اذ ترفعها الا ان يكون الالهة كافية في
 الاية اذ في شي ترفع **قوله** حتى وصفه بالالهة بله الاصفى ما كيف يعقل ان يقال ان الالهة لا صفته لما والى
 ان الله تعالى وصفه بنفسه او ذكرها في كتاب وهو يجوز ان يذكر الله شي الاصفى **قوله** فامروا ان الله
 انما هو ان يعقل انهم في القديم ان يكون مسبوفا بالالهة كما هو في الخبر واجباده فليتم تخلف المراد عن

الحمد لله

سيرة محمد
بسم الله

نفسه ان عبد الله بن عباس كان عيسى الذي وعدك دفع الله كل من ليس هو الذي انت محمد ثم لم يبق له ولا هو
اوقله بالعبودية والولاية فخرج من بين يديه فابن جده فقام فقال الصفوان بن يحيى ثم كان اخذنا من هذا المجلس
ثم من عبد الله بن عباس ثم من القوي بن ابي عن احمد بن علي النضر عن ابي الصناد عبد السلام بن صالح الهروي قال قال
المايون ابا الحسن علي بن موسى الرضا عن قول الله عز وجل هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان
عرش علي الماء يسلكون اياكم احسن علفا ان الله تبارك وتعالى خلق العرش والماء والملائكة قبل خلق السموات
والارض فكانت الملائكة تسجد لبايعها ابا العرش والماء على الله عز وجل ثم جعل عرش علي الماء والارض يدان قبله
للملكة فقامت ارضي في ارضي ثم رفع العرش قبله فنزل فجعل فوق السموات السبع ثم خلق السموات والارض في
ستة ايام وهو مستور على عرشه فكان قاندا على ان يخلق في كل يومين ولكن عز وجل خلقها في ستة ايام ليعلم
ما يخلق منها شيئا بعد في تسجد لبايعه على الله فذكره مرة بعد مرة ولم يخلق الله العرش والارض واليه
لا تدعى عن العرش وعن جميع المخلوق لا يوصف بالكون على العرش لا يسبحهم بقا عن صفته خلقه عواكبر او اما قوله
عز وجل يسلكون اياكم احسن علفا فان عز وجل خلق خلقه ليلسبحه تسبيك طاعة وعبداء وعلى سبيل الامتحان والحق في ذلك
لم يزل عليا اكل حتى فقال المايون فوجت عن ابا الحسن فرج الله عنك ثم قال يا ابن رسول الله فامع قول الله
عز وجل فتاده ولوشا ونيك الامن في الارض كلهم جميعا افانت تكوه الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان ليعلم ان
تؤمن الا باذن الله فقال الرضا ع حدثني ابو موسى بن جعفر عن ابي جعفر بن محمد عن ابي محمد بن علي بن ابي طالب
الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام قال ان السليمان قالوا لرسول الله ص ما اولاكم
رسول الله من قبلت علي بن الناس على الاسلام اكثر عدنا وقبيلنا عدا فقال رسول الله ص ما كانت طاعة الله عز وجل
بديعة لم يحدث في ما شيئا وما ادا من المتكفين فانزل الله عز وجل عليه يا محمد ولوشا ونيك الامن من في الارض كلهم
جميعا على سبيل الاحياء والاضطلال في الدنيا كما يؤمنون من الملائكة وفيه الناس في الآخرة ولوفوت ذلك هم
لم يستحقوا في ثواب ولا مدح الا في انهم ان يؤمنوا امتحان غير صراط لم يستحقوا امتي الا في والكرامة وهذا المخلوق
فجبة المخلوقات تكوه اسحق يكونوا مؤمنين والمال قوله عز وجل وما كان لنقل ان تؤمن الا باذن الله فليس ذلك على
سبيل جرم الايمان عليهم ما لكن على معنى انما ما كان لنقل ان يؤمن الا باذن الله واذن الله لهم ايا ايمان ما كان بكلفة متعبدة
وواجبة اياها الا ايمان عند ذلك اسكف القبة عنها فقال المايون فوجت عن ابا الحسن فرج الله عنك فالتفت

[illegible]

فیر جمعہ ۲۰

[illegible]

ومستقبله

المسقى

راوند

وان دعى يحيى الصديقين فلا ناما لم يلقوا عليه صلحهما فقالا كانت اما تمزك بقرعة الله ثم ما من عاذا
عقبا ما فاتوه خذ احدا من عليهما فخره فقام العترة في هاشم فقال لهم قلوا كان لا تذاخوه ولا تجتمع عليه
فان هؤلاء علمهم من علم رسول الله وفي كتاب الصغوة انه قال الرضا عاين قوة الضمير في ما يقول في المسيح قال
ياسيدي اقم من الله فقالوا ما يريد بقولك ومن على اربعة اوجه لا فاسد في ما تريد بقولك من كل البعض من الكل
فيكون بعضها اولا فكل من لم يفرق بين علي سبيل الاستحالة اولا اهل البيت من والدي يكون علي سبيل المنزلة اولا اهل البيت
من الرضا عاين فيكون علي سبيل الخلق من الخلق اولا اهل البيت بعد كثر فرق ذناه فانقطع عن سبيل الوصول في قوامها
ولا التزم وما لا الرضا عاين عن الحور العين من خلق وعن اهل الجنة فاذ خلوا ما اولا ما يكون وعن سبيل
العالين اي كان وكيف كان اولا الرضا عاين في ما قال في اهل الحور العين فانه من خلق من الرضا عاين
الاولي لا يقين واما الاول ما يكون اهل الجنة فانه من يكون اول ما يدخلون في كبد الحور التي عليها الارض وما
معدن البر عز وجل فاذ اهل الاكل وكيف الكيف وان ربي بلا ايون وكيف كان مقبدا على قلدته سبحانه ونقلا
قول يمدى السيد المرتضى رضي الله عنه في كتاب الفضل عن شيخه المعيد حمد الله ان قال لولا ان اهل الحور
الخراسان وكان مولد الرضا علي بن موسى فبينما اهل ايران ان اهل المامون يا ابا الحسن في فكرت في دفع
والفكر الصواب في فكرت في امرنا والحقه وقتنا ومنك فوجدت الفضيلة في طاعة ولاي لاختلاف شيئا في ذلك
محمدا على الهوى والعصية فقال له ابا الحسن الرضا عاين ان هذا الكلام جوابا ان شئت فكن ذلك وان شئت امسكت
فقال المامون ان لم اقله الا كلام ما عندك فقل الرضا عاين ان الله يا المومنين لو ان الله بعث محمد
فخرج عينا او اكله من هذا الكلام يحيط اليك انك كنت من ورايها فقال يا سبحان وهما يريدان عن سبيل
الله ص فقال المامون انك ان كان يحل لهما ان يحطلي لقل فسلكت المامون هنية ثم قالوا انتم والله اسفل
الله ص فقال الشيخ واما المعنى في هذا الكلام ان ولدا عليا سبيل من رسول الله ص كما كان في العباد وفي النسب
وان ولدا المومنين ع من فاطم عليها السلام ومن اما ميرت زينب بنت رسول الله ص بحسن عليهما من من ولدا
في الحقيقة فالولد الصلة بالوالد فلو لم اخذ الفضل من ولدا عليا لاتي اباين اهل البيت وكيف يصح مع فلان
يشاء وفي الفضل فورا تبر رسول الله ص فبين الرضا عاين على هذا المعنى واخذه لقال وحاشي الشيخ اداه الله عز
اهما قال المامون يوم الرضا عاين اخبرني بكم فضلا ولاي المومنين ع يدل عليهما القول ان قال المامون الرضا عاين

فضيلة

ورسوله وابنه وصفيه وصفيته من خلقه وسيد المرسلين وخاتم النبيين وأفضل العالمين لا ينبغي عباده ولا يتبدل
 للخلق ولا يتغير شريفه وان جميع ما جاء به محمد بن عبد الله هو الحق المبين والصدق يورثه ويحجب من مضى قبله من
 رسل الله وابنيه وصفيه والصدق يورثه بالصادق العزير الذي لا ياتيه الناطل من بين يديه ولا من خلفه وتزول من
 حكمه حديد فانه لم يبين على الكتب كلها وانه حرم من فاتحه الى خاتمه فوسم بحكمه وشاهده وخاصة ودعاه
 ووعده واثامته وسنوه وقصصه وخبره لا يقدر احد من المخلوقين ان ياتي بقوله ذلك الدليل بعدد الحجج على
 المؤمنين والقائم بأمر المرسلين والناظر عن القرآن والحكام بالحجج وخليفته ووصيه الذي كان من منزلة
 موسى علي بن ابي طالب عليه السلام المؤمنين والناظر عن القرآن والحكام بالحجج وخليفته ووصيه الذي كان من منزلة
 المرسلين وبعده الحسن والحسين سيد شباب اهل الجنة ثم علي بن الحسين زين العابدين ثم محمد بن علي الباقر
 الاخيرين ثم جعفر بن محمد الصادق الامين وارث علم الوصيين ثم موسى بن جعفر الكاظم ثم علي بن موسى الرضا ثم محمد بن
 علي ثم علي بن محمد ثم الحسن بن علي ثم علي بن ابي طالب ثم صلوات الله عليهم اجمعين شهد لهم الوصية والامارة و
 ان الارض لا تخلو من حجة الله تعالى خلقه ولا يخلو من حجة الله تعالى وانه العروة الوثقى او العروة التي لا يخلو من حجة الله تعالى
 ان من رآه الاضواء من علمه وان كل من خالفهم ظاهرا مضملا فانه الحق والهدى وانهم المعبودون عن القرآن والناظر
 عن الرسول صلى الله عليه وآله من مات لم يعرفهم مات ميتة جاهلية وان من جنتهم الوعد والعقود والصدقات والصلوات في
 الاستقامة والجمعة اذ اودوا ولا مائة الى البر والفاجر وطول السجود وصيام النهار وقيام الليل واجتماع الجاهل والمجاهد
 الفجر بالصبر وحسن العزاء وكرم الصدقة ثم الوضوء كما امر الله عز وجل وكذا غسل الوجه واليدين الى المرفقين وسبح
 الراس والرجلين مرة واحدة ولا ينقص الوضوء الا غشاوة او نسيان او نوم او جبانة وان سح على الخنجر فقد خالف
 الله تعالى وسوله صم وقول فريضة وكذا غسل يوم الجمعة سنة وغسل العيدين وغسل دخول مكة المدينة و
 غسل الزيادة وغسل الاحرام واقل ليلة من شهر رمضان وليلة سبعة عشر ليلة تسعة عشر ليلة احدى وعشرين
 ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان هذه الاغسال سنة وغسل الخبايا في فريضة وغسل الخيشولة والصلوات العظيمة
 الظلم اربع ركعات والعصر اربع ركعات والمغرب ثلاث ركعات والافطار اربع ركعات والافطار ركعات هذه
 سبع عشرة ركعات والسنة اربع ركعات فثلثون ركعات ركعات قبل فريضة الظهر ثمان ركعات قبل العصر
 واربع ركعات بعد المغرب فلكل ركعة من ركعات يوم الجمعة ثمان ركعات في السجود التسعة والوتر ثلث

ركعات تسلم بعد الركعتين وركعتا الفجر والصلوة في اول الوقت بفضل الجماعة على الفرد اربع وعشرون والصلوة
 خلفه الفاجر ولا تعتد بها الا باصل الولاية ولا تقبل في جوار السباع ولا يجوز ان تقول في التشهد اهل السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين لان تحليل الصلوة التسليم فاذا قلت هذا فقد سلمت والتعقيب في ثمانية فاسبح وما زاد
 واذا حضرت فخطبت ومن لم يخطب لم يجز عنده صوم في السفر والعقضاء لانه ليس صوم في السفر والقنوت سنة
 واجبة في العزلة والظهور والعصر والمغرب والعشاء الاخرة والصلوة على الميت خمس ركعات من نقص خالف والميت يسلم
 من قبله بجليد ويورثه اذا دخل قبره والجناب يسلم الله الرحمن الرحيم في جميع الصلوات سنة والركعة العظيمة
 في كل اثنى عشر يوم خمسة ايام ولا يجزيه الا دون ذلك شئ ولا تجزى الزكاة على المال حتى يحول عليه الحول ولا يجوز ان تجزى
 الزكاة غير هذا الا بالضرورة ومن الغش من المخطئ والشق والقر والزياد اذ يبلغ خمسة وساق والوسق ستون ساعا
 والضاع اربعة امداد وذكوة الفطر فريضة على كل راس صغير اكبر حرام عبيد ذكر او انثى من المخطئ والشق والقر
 الزبيب صاع وعود بحدود ولا يجوز دفعها الا الى اهل الولاية واكثر الحرف عشرة ايام واوله ثلثة ايام و
 المستحاضة تحضى وتغتسل وتصلى والحائض تترك الصلوة ولا تقضي وتترك الصوم وتعقبى بصيام شهر رمضان
 فريضة يصام للبرية وتعطل للبرية ولا يجوز ان يصلى تطوع في الجماعة لان ذلك بدعة وكل بدعة ضلالة وكل
 ضلالة في النار وصوم ثلثة ايام في كل شهر سنة وفي كل عشرة ايام يوم اربعاء بين خمسين وصوم شعبان حسن
 لمن صامه وان فضيت فوات شهر رمضان متفرقا الجزى وحج البيت فريضة على من استطاع الريسبلا والسبل
 الزاد والراحلة مع الصحة ولا يجوز الحج الا معتمدا ولا يجوز القرن والاخذ الذي يستعمل الغابطة الا لاهل مكة وخافوا
 ولا يجوز الاحرام دون النيات قال الله عز وجل واعلموا ان الحج والعمرة لله ولا يجوز ان يقضي بالخصي لا تقرأ الفجر
 يجوز الوجع والجهد والوجع الامام العادل ومن خالفه من ماله فهو شهيد ولا يجوز قتل احد من الكفار والقتل
 في دار النية الا قتال ارساع وفساد وفساد اذ تحف على نفسك وعلى عيالك والنية في دار النية واجبة ولا
 خن على من خلف فنية يدع بما ظن ان نفسه والاطلاق للشيء على ما ذكره الله عز وجل في كتابه وسنة رسوله
 ولا يكون طلاق غير السنة وكل طلاق بخلاف الكتاب فليس طلاقا وكل نكاح بخلاف الكتاب فليس نكاحا ولا يجوز
 الجمع بين اكثر من امرأتين او اذا طلق المرأة للعدة ثلث مرات لم تجزى حتى تنكح زوجا غيره وقال امير
 المؤمنين ع ان نكاحا في موضع واحد فانه في موضعين المطلقات ثلثا في موضع واحد فانه في موضعين والمطلقات على النبي والله واجبة

ركعات

في
 ولم يعرفهم لم يات من علمه

الموجع

والرياح في

[illegible]

موسوية وذكر في ان الركعة على قدر انشاء على الخطبة والشعر والقرآن والزيب جلا بل والبقرة والعظم والذهب الفضة
وحديث عبد الواحد بن محمد بن عبدوس بن رستم عندهما صح ولا قوة الا بالله وحديثنا الحالك ابو محمد جعفر بن يعقوب
شاذان رستم عن عمه عن ابي عبد الله محمد بن شاذان عن الفضل بن شاذان عن الرضا ع قال حديث عبد الواحد
بن محمد بن عبدوس **بيان** قوله من اهل الاستيثار في الاستيثار في الخلافة من غير استحقاق وانما امر ذلك
تقديم وفي بعض النسخ من اهل الاستيثار من ابو موسى يلدت الواو والمراة المارة من ابو موسى وافيها الذين
طلبوا اثاره الفتنة بالحكم فكل من المبيان **ق** روى ان الامور بعض الفضل بن سهل في الرياست من الى
الرضا ع فقال له اني ارجو ان يجمع لي من الخلا والحر والفرار والسن فانه يجتمع له على خلقه ومعدن
العلم في الرضا ع بدواة وقطاس وقال الفضل الكشي لم الله الرحمن الرحيم حسبا شاذان ان لا الله الا الله وحده
صدام لم يتخلص احبه ولا فيوما سميها جبر قويا قائما باقيا نورا عالما لا يمحى قاندا لا يعجز غيا لا يتحلى
علا لا يحصى خلقه كل شئ ليس كمثل شئ لا يشبهه لا خذله ولا يفر ولا كفون محمدا عبده ورسوله وامينه
صفوة من خلقه سيد المرسلين خاتم النبيين وفضل العالمين لا نبى بعده ولا تبديل لملة ولا تغيير في صفة
بمحمد ص وعلى اهل بيته الطيبين الطاهرين من ماضى قبله من رسول الله وانبا نذر محمدا وفضلته وكبريائه
الصادق لا ياتي الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكمه محمد فانه كتاب الميم على الكتاب وانما حق من
فاتحه الخاتم من نور من يحكم وتسابه وخصه وفام ووعده وناحه وسوسه وخباة ولا يقدر
واحد من الخلق ان ياتي بمثله وان الدليل والحج من بعده على المؤمنين والقائم بامور المسلمين والناظر من
القرآن والعام بالحاكم اخوه خليفته وصيه والذى كان من عتلة هرون من موسى على بطايل المؤمنين
وامام المتقين وقائد الغر المحجلين ويعود المؤمنين والفضل الوصيين عبد النبيين وعبود المؤمنين
عليها السلام واحدا بعد واحد يومنا هذا عترة الرسول واعلمهم بالكتاب والسنة واعلمهم بالفتنة والاكم بالامامة
في كل عصر وفانهم العروة الوثقى وائمة الهدى والحج على اهل الدنيا حتى يريث الله الارض من عليها وهو خير الميراثين
وان كل الخلق اهل فضل اهل الحق والهدى وانهم المعقون عن القرآن والناظر عن لاريل بالبيان من ميات
لا يعرفون ولا يولاهم باسمهم واسماء آبائهم ماتت جاهلية وان من دينهم الورع والفتنة والصدق والصلاح
والجتهاد ولذا لا امانة الا للبر والفاجر وطول السجود والقيام بالليل والاعتكاف المحارم وانما الفرج بالصبر

الفتنة وحسن الجوار وذل للمعروف وكشف الكفر وبسط الوجه والفرح للمؤمنين ثم الوضوء كما امر
في كتابه غسل الوجه واليدين ومسح الرأس والرجلين والحد فيضة واقتان اسباع ومن زاد انما لم يوجبه ولا ينقص
الوضوء ولا الرج والبول والغائط والنوم والنجاسة ومن سوي على التحسين فقد خالف ولم يجز عنه وضوءه ذلك
ان عليا خالف القوم في السج على التحسين فقال له وابت النبي سمع فقال علي ع قبل نزول سورة المائدة او بعدها
قال لا ادري قال علي كشي اوردى ان رسول الله سمع على خفيه واذنك سورة المائدة والاعتكاف من النجاسة والاعتكاف
والحيض والفضل يوم الجمعة والعيد من دخول مكة والمدينة وغسل الزيادة وغسل الاقدام ويوم عرفة واول ليلة
من شهر رمضان وليلة تسع عشرة منه ولحدي وعشرين وثلاث وعشرين من سنة وصلاة الغنضة الظاهر
ركعات والعشرين ركعات والمغربية ثمان ركعات وغشاها اثنا عشر ركعات والفرج ركعتان فذلك سبع عشرة
ركعة والستة اربع وثلاثون ركعة منها ثمان قبل الظهر وثمان بعدها واربع بعد المغرب وركعتان بعد الوضوء والصلوة
في اول اوقات فضل الجماعة على الفرد بكل ركعة التي ركعت ولا تقبل خلف من لا يركع ولا تقبل في اهل الصلاة ولا تقبل
في جلود الميتة ولا جلود السباع والتعريف في اربعة اشهر من يداه يدي يداها اثنا عشر مائة ولذا امر بظهور
والقنوت في اربع صلوات في الغداة والمغرب والعظم ويوم الجمعة صلوة الظهر وكل القنوت قبل الركوع وبعد القنوة
والصلوة على الميت خمس تكبيرات وليس في صلوة الجنائز تسليم لان التسليم في الصلوة الركوع والسجود وليس لصلوة
الجنائز ركوع ولا سجود ويرجع في الميت ولا يستتم بالمهر يسبم الله الرحمن الرحيم في الصلوة مع فاتحة الكتاب والركعة
المفروضة كل ما في يد من خمسة واثم ولا يجزى اذ من ذلك وفيما زاد في كل اربعين دها درهم ولا يجزى في اذ من
الاربعة ان شئ ولا يجزى في الجوار ولا يصلي اهل الولاية والعرفه في كل عشرة من ديننا اضعف ديننا الخمس
من جميع المال مرة واحدة والعشر بالخطبة والشعر والقرآن والزيب وكل شئ يخرج من الارض من الجبولة والخروج
بلغت خمسة وتسعون في كل سنة كان يسقى سقا وان كان يسقى بالذئلي فغير اضعف العشر للموسر ويخرج من
الجبولة الغنضة والغنصان لان الله لا يكلف نفس الا وسعها ولا يكلف العبد فوق طاقته والوسق ستون صاعا
والصاع خمسة اطل وهو اربعة امداد والمد اربعة اصبغ نصف برطل العراق وقد الصادق ع تسعة اطل
بالعراق وستة اطل بالمد في ذكوة الفطرة فريضة على راس كل صفة او كبر او جرد من الخطبة نصف صاع ومن
التمر والزيب صاع ولا يجوز ان تقطع من اهل الولاية لانهما فريضة وكذا في بعض عشرة ايام واقلة ثلثة ايام

الذي
وقصده

المان

الفتنة

تقتل وتصلى والخائف من الله لا تقصير في الصيام وتقصير في الصيام شهر رمضان لمؤمنين ويقتل
 لؤي بن عبد المطلب في جماعة وصوم ثلثة ايام في كل شهر من كل عشرة اشهر خمس عشرة ايام ولا يقبل
 من العشر الا وسط والخمسين العشر الاخر وصوم مشعان حسن وهو سنة قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 مشعان شهر ربيع وشهر رمضان شهر الله وان قصيت فايت شهر رمضان متفرقا الجزاء وحج البيت من
 استطاع اليه سبيلا والسبيل له واحد ولا يجوز الحج الا متعتا ولا يجوز الا فرار والعراق الذي عليه العاة
 والاخر لم دون البقاء لا يجوز قال الله واتوا الحج والعرفة لله ولا يجوز في الدنيا الحضي كانه ناقص ويجوز
 الموجه واليه ادم انا ما غادر من قاتل فقتل دون ماله وحله ونفسه فوشيد ولا يجوز قتل احد من
 الكفار في دار التقية الا ما قاله في ذلك اذ لم تجز على نفسك ولا اكل اموال الناس من الخافين وغيرهم
 التقية في دار التقية واجبة ولا تخت على من حلف تقية يدفع بها ظلم من نفسه والطلاق يستعمل في المذكرة
 عز وجل سنة تقية ولا يكون طلاق بغير سنة وكل طلاق في الكتاب ليس بطلاق وكل نكاح في الكتاب سنة
 فليس بنكاح ولا تجتمع بين اكثر من اربع خاير ولا اطلق المواة ثلث مرات المستنكح تحل له حتى تكذبها غيرة
 وقال ام المؤمنين عاتق المطلقات ثلثا فانه من ذوات الطحاج والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله عند الزياح
 والطحاس وغير ذلك من احكام الله واوليائهم وبعض اعداء البراءة منهم ومن ائمتهم وبنو الولدين وان كانا
 مشركين فلا تطعمهما وصاحبهما في الدنيا معوزا لان الله يقول اشكر في كل حال المديك الى المصير وان خاضك على
 ان تدثرني باليسر لك بغير علم فلا تستطعها قال ام المؤمنين ما صاموا لهم ولا صلوا ولكن احرم عصبية الله
 فاطمهم ثم قال سمعت رسول الله يقول من اطاع مخلوقا في غير طاعة الله جل وعز فقد كفر وتخذل اليامن
 دون الله وفكاه الجنتين فكاه امه رزقني له انبيا واصفاره موهوبت لهم بالنبوة والقران في حق الله لا يحول فيها
 ولا يرفع من الوالدين والولد احدا الا الرجح والمراة وهذا السهم احق من اسمهم له وليس العصبية من دين الله
 والعقبة عن المولود المذكور في يوم السابع ويحلق في يوم التاسع ويسمي يوم السابع ويصدق بوعده شوه
 ذهبوا وقصه يوم السابع وان افعال العباد مخلوقة خلق بعد خلق تكوين ولا تفعل بالجبر ولا بالتوقيف ولا يخذ
 الله البري بغير السقيم ولا يؤذي الله الا نبالا اطفالا بغيره لا ياء والله قال ولا تزن ولا تزد في اخرى وان ليس
 للفران الا ناسي والله يعفو ولا ينظم ولا يفرض الله على العباد طاعة من يعلم انه ينظم ويعفو ولا يفرض الله

ويصطلي من عباده من يعلم انه يكفر ويعبد الشيطان من دون ان الاسلام غير الايمان كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم
 مؤمنا لا يشر الشارقيين يشرقي وهو مؤمن ولا يشر البشاريين يشر البشاري وهو مؤمن ولا يقبل النفس التي
 حرم الله في المحرم وهو مؤمن واصحاب الجحود لا مؤمنون ولا كافرون والله لا يدخل النار مؤمنا وقد وعد
 الجنة والخلود فيها ومن وجب له النار بقاء او فسق او كبر من الكبار لم يسمع مع المؤمنين ولا منهم ولا يحيط
 جهنم الا بالكافرين وكل اهل النار صاحب بوزم النار فهو فاسق ومن اشر او كفرا او نافي او ابي كبر من الكبار والشقا
 جائرة للمستضعفين والامم المعروفة التي عن المنكر بالان والجر والايان واداء الفرائض واجتناب المحارم
 والايان هو معرفة بالقلب والحق باللسان وعمل بالادكان والتكبير في الاضي خلد عشر صلوات بتدبير صلوة
 الظلمين يوم القوي في الفطر في خمس صلوات بتدبير صلوة الغري من ليلة الفطر والانشاء تقعد عشرين يوما
 لا اكثر منها فان طهرت قبل ذلك صلت ولا خالي عشرين يوما ثم تقفل وتصل وتعمل المستحاضة وتؤمن بعدد
 الغري من تكبير والبعث بعد الموت والحساب والميزان والاصل والبراءة من اثم الضلال والاتباع والمولاة
 كاوليا الله وتحريم الخمر طيبا او كبريا او كل سكر خمر وكل اسكر كثيرة قليل حرام والمضطر لا يشر في ان يقبله
 ويحرم كزى ناري من السباع وكل ذي مخالب من الطير وتحريم الطحى الا فان دم الجري والطاق والامام في الزمان
 وكل شيء لا يكون له قسور من الطير ولا يكون له قاصصة ومن البصير كل الخلف طوافه فخللا كل وما استوى
 طوافه فخلام كله واجتناب الكبار وهي قتل النفس التي حرم الله وشرب الخمر وعقوق الوالدين والفرار من الزحف واكل مال
 الاثم والاعمال او كل الميتة والدم والحمل الخنزير وما اهل البيت من غير ضرورة واكل الربا والسحت بعد البيعة واليسر
 والخمس في الميزان والمكاييل في الحصان والزنا والوطأ ونها طاعت الزنا واليسر من دوح الله والامن
 الله والقنوط من دين الله ومعرفة الظالمين والركون اليهم واليمين الغور وحبس الحق من غير علم والملك والكفر
 والاراف والتبذير والغيان وتكتمان الشهادة والملاهي التي تضد عن ذكر الله مثل الغناء وضرب القناد والاصناد
 على الصغار من الذنوب فهذا اصول الدين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على نبيه وآله وسلم تسليم **الاول** ورايت
 هذا الخبر بزيادة اخرى عن ابن علي محمد بن الحسين بن الفضل عن احمد بن علي بن خاتم عن ابي بن جعفر عن علي
 بن احمد بن الفضل عن سنان الشامي عن محمد بن يقطين وابراهيم بن محمد ورواههم عن الرضا ع وجعفر بن الزبير
 وان كانت بالخير فوفق تركها احاد من التكرار واول الرواية هكذا الما بعد اول الفرائض فيها انه ان لا

وصوم ربيع وشهر الله
 الاحم وفيه البركة

ثم مات عليا ع
 وهو امان شر طاعة الله
 اوفى وكبرية من الكبار

ويصطلي

[illegible]

مخافه

ثم رجع الله لرجل مضى فلم يعلق الصليب في عنقه قال لا تشبه الشيء الذي صلب عليه عيسى ثم قال ابو الحسن
 ان كان عبد يحب ان يمثل به قال لا فاجبه عن عيسى ثم كان يركب الحمار ويمضي عليه في خارجي قال نعم قال الكا
 يحرقاء الحمار حتى يبلغ عليه جلجدة قال نعم قال فتكلم ما كان يحب عيسى ثم قال ما كان يركب في حيوة تحتية
 منه ومعدت الى باحى عليه عيسى ثم بالكونه بالكب والبعض له فعلقته في عنقه فقد كان ينبغي هذا القياس
 تعلق الحمار في عنقه وقطع الصليب ولا فرق تجاهلت قال واخبرني الشيخ ادام الله عنه قال سئل ابو الحسن ع
 ميتهم رحمه الله فقيل لهم اهل حلي ام اهل البصرة عمت خلف القوم قال جعلهم مثل سوارى السوي قال السائل اهل حلي
 الوليد بن عقبة الجدي بن يدى عمن فقال لان الحولة واليد فاذا امكنه اقامته قام بكل جيلة قال فلم اشار
 على ابو بكر وعمر قال طلبا منه ان يحكي احكام الله ويكون دين القيم كما اشار يوسف ع على ملك مصر فظن منه
 للخلق وكان لا يرضى الحكم فيها اليه فاذا امكنه ان يظهر مصالح الخلق فعل واذا لم يمكنه ذلك بنفسه فوصل اليه
 على يد من يمكنه طلبا منه كخيا ام الله قال قال لم يرد عن قتالهم قال كما قد هرون بن عمران عن الشامي
 واصحابه وقد عبدوا العجل قال اكلان ضعيفا قال كان كهرون حيث يقول بالبر لم ان القوم استضعفوني فكلوا
 يقولونى وكان كسج عازما الى في قلوبهم فامروهم ان يكونوا في قلوبهم قوه واوى الى كن من يد كان
 كهرون وموسى عليهما السلام قال في ائمة الا انفسى واخفى قال فلم يرد في الشورى قال لا ائمة امة على الحجة و
 على ائمة امة ان القوم ان تاخروهم واضعوا مكان هو الغالب ولم يفعل وجب الحج عليه من كان له حق ففعل
 الى ان يظفر في ان ثبت له الحج اعطيه فلم يفعل بطر حقه وادخل ذلك الشيء على الخلق وقد قال يومئذ ابو
 ادخل في بابي نصف قد وصل الى حتى يعين ابا بكر استبد به يوم السقيفة ولم يشاور قال فلم يرد في ع
 ابنته قال اظن ان الله ما دس واقراره بفضله رسول الله ص والى ذلك استصاحه واكد عنه وقد عر ضابطا
 بنات على قومه كفار يردونهم عن خلافهم فقال هؤلاء بنا في من اطركم فاقول الله ولا تتخرون في فضي الشيم
 رجله شيد قال واخبرني الشيخ ادام الله عنه ايضا قال دخل ابو الحسن على ميتهم رحمه الله على الحسن بن سبلك
 الى جانب الجود قد عظم والناس حوله فقال القديس يا ابا عبد الله ما هو قال رايته سقفة تقبر بالاسمين
 جاز السجاني بلا ملاح ولا ناصر فقال له صاحب الجود كان بحجرة له ان هذا الصلوات الله ليجوز قال قلت و
 كيف ذاك قال خشب جدار لاجل قله وقوة ولا حياة فيه ولا عقل كيف تقبر بالاسمين قال فقال ابو الحسن وايعجب

ثم رجع الله لرجل مضى فلم يعلق الصليب في عنقه قال لا تشبه الشيء الذي صلب عليه عيسى ثم قال ابو الحسن
 ان كان عبد يحب ان يمثل به قال لا فاجبه عن عيسى ثم كان يركب الحمار ويمضي عليه في خارجي قال نعم قال الكا
 يحرقاء الحمار حتى يبلغ عليه جلجدة قال نعم قال فتكلم ما كان يحب عيسى ثم قال ما كان يركب في حيوة تحتية
 منه ومعدت الى باحى عليه عيسى ثم بالكونه بالكب والبعض له فعلقته في عنقه فقد كان ينبغي هذا القياس
 تعلق الحمار في عنقه وقطع الصليب ولا فرق تجاهلت قال واخبرني الشيخ ادام الله عنه قال سئل ابو الحسن ع
 ميتهم رحمه الله فقيل لهم اهل حلي ام اهل البصرة عمت خلف القوم قال جعلهم مثل سوارى السوي قال السائل اهل حلي
 الوليد بن عقبة الجدي بن يدى عمن فقال لان الحولة واليد فاذا امكنه اقامته قام بكل جيلة قال فلم اشار
 على ابو بكر وعمر قال طلبا منه ان يحكي احكام الله ويكون دين القيم كما اشار يوسف ع على ملك مصر فظن منه
 للخلق وكان لا يرضى الحكم فيها اليه فاذا امكنه ان يظهر مصالح الخلق فعل واذا لم يمكنه ذلك بنفسه فوصل اليه
 على يد من يمكنه طلبا منه كخيا ام الله قال قال لم يرد عن قتالهم قال كما قد هرون بن عمران عن الشامي
 واصحابه وقد عبدوا العجل قال اكلان ضعيفا قال كان كهرون حيث يقول بالبر لم ان القوم استضعفوني فكلوا
 يقولونى وكان كسج عازما الى في قلوبهم فامروهم ان يكونوا في قلوبهم قوه واوى الى كن من يد كان
 كهرون وموسى عليهما السلام قال في ائمة الا انفسى واخفى قال فلم يرد في الشورى قال لا ائمة امة على الحجة و
 على ائمة امة ان القوم ان تاخروهم واضعوا مكان هو الغالب ولم يفعل وجب الحج عليه من كان له حق ففعل
 الى ان يظفر في ان ثبت له الحج اعطيه فلم يفعل بطر حقه وادخل ذلك الشيء على الخلق وقد قال يومئذ ابو
 ادخل في بابي نصف قد وصل الى حتى يعين ابا بكر استبد به يوم السقيفة ولم يشاور قال فلم يرد في ع
 ابنته قال اظن ان الله ما دس واقراره بفضله رسول الله ص والى ذلك استصاحه واكد عنه وقد عر ضابطا
 بنات على قومه كفار يردونهم عن خلافهم فقال هؤلاء بنا في من اطركم فاقول الله ولا تتخرون في فضي الشيم
 رجله شيد قال واخبرني الشيخ ادام الله عنه ايضا قال دخل ابو الحسن على ميتهم رحمه الله على الحسن بن سبلك
 الى جانب الجود قد عظم والناس حوله فقال القديس يا ابا عبد الله ما هو قال رايته سقفة تقبر بالاسمين
 جاز السجاني بلا ملاح ولا ناصر فقال له صاحب الجود كان بحجرة له ان هذا الصلوات الله ليجوز قال قلت و
 كيف ذاك قال خشب جدار لاجل قله وقوة ولا حياة فيه ولا عقل كيف تقبر بالاسمين قال فقال ابو الحسن وايعجب

بخدمت

هذا هو هذا الماء الذي يجري على وجه الأرض بمئة وسيرة بلا درج ولا حيلة ولا قوى وهذا النبات الذي يخرج
من الأرض بالمطر الذي ينزل من السماء ترفع أنت الله كما مدبر لهذا كله وتتكلم تكون سفينة تتحرك بالمدبر
وتقرب بالناس قال فبعت المحقرة ولعبرني الشيخ دام الله عزه قال سألت أبو الهيثم العلاف عن علي بن ميثم رحمه
الله عن علي بن رباح قال له ما الدليل على أن علياً كان أولى بالامامة من أبي بكر قال له الدليل على ذلك الجماع
أهل القبلة علياً وعلياً كان عند وفاة رسول الله صم مؤمنًا عالمًا كافياً لم يجعوا بذلك علياً ويكرهوا
لأبو الهيثم ومن لم يسمع عليه قال الله قال أبو الحسن أنا وإسلا في من قبل وأصحابي لأن قال أبو الهيثم
فأنت وأصحابي صلاتنا ثمون فقال أبو الحسن ليس جليل هذا الكلام إلا السبب والطام وقد رضي الله
عنه ومن مكايات الشيخ دام الله عزه قال سأل أبو محمد الفضل بن خاذان النيشابوري رحمه الله فيقول له الدليل
على أمانته أبو المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فقال له الدليل على ذلك من كتاب الله عز وجل ومن سنة نبيه ص
ومن إجماع المسلمين فأمّا كتاب الله تبارك وتعالى فقد قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واطيعوا أئمة منكم فإذ غابنا سبحانه إلى طاعة أولي الأمر كما طاعة أولي طاعة وقد عرفت رسولاً فاحتجوا إلى معرفة أولي
الأمر الذين كما يجب علينا معرفة الله تعالى ومعرفة الرسول عليه وآله وسلم فقلنا نعم في إجماعنا على أنه قد اختلفوا
في أولي الأمر وجميعوا إلى أن علياً ما يوجب كونه ما في علي بن أبي طالب ع قال بعضهم أولي الأمر هم أم وأولها السرايا وقال بعضهم
هم العلماء وقال بعضهم هم القوام على الناس فلكم من بالمعروف والنهي عن المنكر وقال بعضهم هم المرؤوسين على
بن أبي طالب ع والأئمة من ذرية عليهم السلام فأننا الفرقنا هؤلاء فقلنا لهم ليس علي بن أبي طالب ع من أم وأولها السرايا
فقالوا بقلنا الثانية لا يمكن عمن العلماء وقالوا بقلنا الثالثة ليس علي ع قد كان من القوام على الناس بالأمر
المعروف والنهي عن المنكر فقالوا بفضاء المرؤوسين معناه بالانتماء إلى أبي بكر ولجئنا عما أوقفنا بذلك بأقول المخالف
لأن في الأمانة والموافق عليه ما فيه من كونها أمانة له لا لغيره لا لغيره لا لغيره لا لغيره لا لغيره لا لغيره لا لغيره
والاعتناء بأمانته لوجود الاختلاف في ذلك وعدم الاتفاق وما يقوم مقامه من البرهان وطا السيرة فأن وجدنا
القبول استغنى عن علياً على أبي بكر وأمره على غيره فوله الأول وأمره يا أيها الذين يؤمنون فقلنا لم نجد خلاف ذلك
ظلي واختاره لأمره وأمره الله سبحانه وأمره على غيره في سورة بلادة واستغنى عن غيره على من خلفه ولم نجد خلاف ذلك
سنة هذه السنة في جرد غيره وأحق هذه السنة في جرد التوقيع كما أحقق في علمي وستة رسول الله ص

قال الفضل

[illegible]

۱۰۰

<http://fb.com/ranajabirabbas>

151

اتانی خور

فمنه يظهر بعين الحسد ولم يخله عن ما اقره او من بهم فكروا وانا انا اي يولد له ذكوره ويولد له اناث
يقال لكل اثنين مقرنين في جنان كل واحد منهما نافع ومعاذ الله ان يكون عني الخليل ما البست بر على نفسك
الرجل لا تشكك في اثم ومن يفعل ذلك يلق اثمنا ايضا فعليه العذاب يوم القيمة ويخلد فيه ما ان لم يزل
امامته المرأة وحدها التي جازت في القابلة جازت شيئا مما مع الرضا فان لم يكن رضاه فلا من حوا
تقوم المرأة للرجل للضرورة وان الرجل لا يمكن ان يقوم مقامها فان كان معها قبلها ما مع عينيها او ما قبل
على في الخنثى فوكا قال ينظر قوم عدل في الخنثى فلهم عرا لا ينظرون في المرأة
فيرون الشيخ فيكون عليه ولما الرجل الناظر الى الراعي وقد اراه على شاة فان عرفها انجها وطرقها وان لم يعرفها
فمن الغنم مضيقين وسام بينهما فاذا وقع على احد المضيقين فقد نجا النصف الاخر ثم يعرف النصف الاخر فلا يزال
لكذلك حتى يلقى شاة فان وقع بينهما فاما وقع السهم بهما زوجا وخرقت نجاسا الى الفم واما اصلوه النصف الاخر
فيما بالقران وكان النبي صلى الله عليه وسلم كان يلقى في الليل واما قول علي بن ابي طالب في حديثه في قوله
رسول الله وكان من خرج يوم النهر فلم يقتل الا المؤمن بالبركة لا تعلم انه يقتل في فنته النهر وان انا
قولنا ان عليا قتل اهل صفين ومسلمين ومديريين واخبار علي بن ابي طالب يوم الجمل لم يتبعه مولاه فاحسن على
ومن التي سلاحه آمن ومن قتل اهل الجمل قتل امامهم ولم تكن لهم فنته رجوعوا اليها وانما خرج الغنم
الى من اثم غير محاربين ولا مخالفين فلا منافذين تصوابا لك عنهم وكان الحكم فيهم رفع السيوف عنهم والكف عن
اذا لم يطلبوا اعلا عوا واهل صفين كانوا يرجعون الى فنته مستعدون واما ما يحج لهم السلاح الذروع والرايا
والسيوف فليس لهم العطاء ويحيى لهم لانهم لا يعودون بغيرهم ويحبون كثيرهم ويدعون كثيرهم ويحاربونهم ويكسوا
خاسرهم ويرجعون فيرجعون الى محاربهم وقد اهلهم في الجمل ما عرفت من الحكم في قتال اهل
التوحيد لكنه شرح ذلك لهم في رغبته على السيد ويحيى من ذلك ولما الرجل الذي اعترف بالباطل فانه
لم تقم عليه فاما قطع يداه من نفسه وان كان الامام الذي من الله ان يقاتل عن الله ان لم يمت عن الله
اما سمعت قول الله هذا عطاؤنا الاية قد انبناك جميع ما اسألناه فاعلم ذلك **حسن** محمد بن عيسى بن عبد
القيادي عن محمد بن موسى مثله اقول قد اوتينا هذه الآية بزيادة في ابواب تاريخنا وشرح اجزاء الخبر في
على احوال الناس لئلا يروى السيد للرفقة رضي الله عنه في شيخه الفقيه قدس الله روحه قال دخل ابو اسحاق

القمي الجعفي عن محمد بن طاهر بعد قوله يحيى بن عمار قال لما اتى الامير انا قد جئناك لئلا يروى
لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا لعرفناه بقران السيد للرفقة رضي الله عنه اخبرني الشيخ اطم الله عزه ورسوله محمد
عيسى بن عبد الباقطين عن سعيد بن جناح عن سليمان بن جعفر قال لما ابوا الحسن العسكري عنت وانا
افكر في ما بين ابني حصة في يكون وليس ذلك بكما بين ابني البتة وذا في الامام فاذا اثنان يقولان
فكان ذنبا للقران بفضلهم ومضى القضاء بهم الحكم ان ابن فاطمة المشورة باسما حازا الوفاة عن يحيى
الامام وبقي ابن مثله واقفا احتجرا بيكي وليس له ذنبا الامام بيان فلهذا اسم ام العباس وبقا نشيلة
داخل المراد بان فاطمة الزهراء بن عم ويحتمل ان يكون المراد فاطمة السمرية واما ما جئناك لئلا يروى
الغائبهم والاول الظاهر **كتاب الاستدلال** قال لادى الموكل يوما كاتبا فاضل اياه ابانوح فافكر واكتب الكتابين
فاستغنى فاختلف علي بن ابي طالب في الحسن فوقع عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم ثبت بذلك ان لم يعلم الموكل
ان يحل ذلك لان الله قد كفى الكافر **باب** احتجاج ابي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام **ق**
ابو القاسم الكوفي في كتابه البديان اسحق الكندي كان فيلسوف العراق في زمانه اخذ في زمانه تناقض القرن و
شغل نفسه بذلك ففزع في فنته من له وان بعض الله في دخايل ما على الامام الحسن العسكري ع قال ابو محمد
اما في رجل يشيد بوع استاذ الكندي ما الخديفة تشاغل بالقران فقال السليمان بن من تلامذة كيف يحول
من الامر فاض عليه في هذا وفي غيره فقال له ابو محمد اني اريد ان اتيك اليك قال نعم قال بعض اليه فقلت في
ومعونة علي ما هو بسبيله فاذا وقع المذاق في ذلك فقال قد حضرت في سلة اسلك عنها فانه يستدعي ذلك
منك فقل له ان انا هذا الشكك بهذا القران هل يجوز ان يكون مراده بما اكلم بونه غير الخافي التي قد ظنتها
انك ذهبت اليها فانه سيقول ان من الجاز لا تذهب اليهم اذا سمع فاذا اوجب لك فقل له فاما يد يد اعله قد
اراد غير الذي ذهبت اليه فتكون واحدة الغير ما بين هذا والرجل الكندي فقلت لان علي عليه السلام
فقال له اعد علي فاذا اعد علي ففكر في نفسه وادى ذلك محتملا في الافتراء في النقل **قوله** قد اعدنا وسنود
عدا احتجاجا عليهم السلام وحملنا في ابواب تاريخهم صلوات الله عليهم وابواب الحكم وابواب التوحيد و
العدل والمعاد وابواب الكتاب واما اودعنا في الاما لا يحصى بابا من الابواب وسيا في احتجاجنا بالتمام حجتنا
الله عليه وادعى عن رجوع العلوم في كتاب الغيبة ان شاء الله تعالى **تأويل** في ما بين الصدوق ومحمد بن

رحم الله من هذه الأمانة فإما على المشايخ في مجلس الواحد على الواحد في كتابنا الحاشي على نصي الله عند دين
 الأمانة هو الأمانة بتوحيد الله تعالى ذكره وفي التشيع عن تسمية علي بن أبي طالب بالأقربان محمد إمام وهو سيد
 الأنبياء والمرسلين وأما فضلهم ومنهم جميع الملائكة المقربين وإن خاتم النبيين فلا يبقى بعده في يوم القيمة وإن
 جميع الأنبياء والمرسلين ولا يسميهم السلام أفضل من الملائكة وأتاهم معصومون مطهرون من كل دنس ورجل لا يهون
 بذنبه ولا يكبر ولا يذنب ولا يخطئ وأتاهم إمامان كاهل الأديان الجوامع إمامان كاهل الشرائع وأتاهم إمامان كاهل الدنيا
 على الصلوات والركعة والصوم والحج ولا يذنب ولا يخطئ ولا يهين ولا يذنب ولا يخطئ ولا يهين ولا يذنب ولا يخطئ ولا يهين
 علي بن أبي طالب السلام الحسن بن علي بن الحسين ثم الباقر محمد بن علي ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر
 ثم الرضا علي بن موسى ثم الجواد محمد بن علي ثم الهادي علي بن محمد ثم العسكري الحسن بن علي ثم المجتهد محمد بن علي
 عليهم السلام وأول الأئمة الذين آمنوا بالله عز وجل بطاعتهم فقالوا طيعوا الله وطيعوا الرسول وأول الأمر فسلم
 وأن طاعتهم طاعة الله ومعصيتهم معصية الله وإيمانهم بالله عز وجل وإيمانهم بالرسول وأول الأمر فسلم
 الله عليهم وأدركوا على مناجاة آبائهم الطاهرين في بيضة طرية في أعناقهم في يوم القيمة وطهرهم من النجاسة فقالوا لله
 عز وجل لا إله إلا الله محمد عبده وآل محمد الطاهرين في يوم القيمة فقالوا لله عز وجل لا إله إلا الله محمد عبده وآل محمد
 وعقدوا القلب على العمل بالحق لا يكون الإيمان إلا هكذا ومن شهد الشهادتين فقد حقق ما لا يدعونه إلا بحقها
 وحسنها على الله عز وجل والآخرة المسألة في العبر جود موت يدق الميث وبعثوا في ذكره وعباد القبول
 والآخرة بتخلق الخيرة والآخرة بتوحيدها إلى الله تعالى الشريعة ومنها إلى رسالته ومنها إلى حجة الشريعة
 وبناجاة الله عز وجل إياه وإن عرج به بحسبه ودفعه على الصحة والحقيقة لا على الرضا في المنام وإن ذلك
 لم يكن لأن عرجه في مكان هذا لأنه متعال عن المكان ولكنه عز وجل عرج به عنه تشريفاً له وتطيلاً لمنزله
 وليرى بكونه مستقلاً كما أنه ملكوت الأديان وإشهادها في ما من عظم الله عز وجل ويجوز أن يشار إليها ما شهد
 في العلوم من الآيات والعلاقات والآثار بالحوض الشفاء على الذين من أصحاب الكباير والآثار بالصلوات
 والمحاسن والبركات والبر والقيام والعرش والكرسي والآثار بآيات الصلوة وعمود الدين وأتمها أول ما يحيا عليه
 العيد يوم القيمة من الأعمال وأول ما يسأل عنه المعبود بعد المعرفة فإن قبلت قبل المسألة وإن ردت ردت المسألة
 وإن المفضلات من الصلوة في اليوم والليل محمد صلوات الله وسليته وآله على رابع ركعات والعصر أربع

ركعات

والأقربان بنينا والله وسيد
 وحججه ولا يذنب ولا يخطئ ولا يهين

فليحفظهم

والمتمم

في السفوح

[illegible]

في وبرك فيضة وهي اربع وثلاثون بكيرة وثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة فان من فعل ذلك بقدر
 قبل ان ياتي رجله غزاة له ثم يصلي على النبي ولا يمسح عليهم السلام ويدعو لنفسه بالخير ليسجد بعد فراغه من الدعاء
 سجدة الشكر يقول فيها ثلث مرات شكر الله ولا يدعيها الا اذا خرج من خلف النية ولا يجوز التكبير للصلاة ولا قول
 امين بعد فاتحة الكتاب ولا يضع الركبتين على الارضين في السجدة قبل اليبدين ولا يجوز السجود الا على الارض او ما
 ابتسبه الارض كما اكل وليس كما يارس بالصلاة في شعره ووبرك اكل الحرام والاكوفل ولا يجوز الصلاة في شعره
 ووبره الا ما خصته الرخصة وهي الصلاة في السجود والسجود والفك والخروج الى الكايل في ما ومن صلى
 فيها جازت صلوة واما التذلل فلا خص فيه الا في حال النية والضرورة والصلاة يقطع الرجوع اذا خرج من
 المصلي او غيرها ما ينقص الحضور ويدركه على غير وضوء او واحد اى ارضى ان لا يمكنه الصبر عليه او عفت يبع
 من ان قدم كثر الوقت حتى يرى من خلفه لا يقطع صلاة المسلم شي مما بين يديه من كل صلاة او حرام او غير
 ذلك فلا يوفى الناقاة من سوى في اقله فليس عليه شي فليبين على ما شاء وانما السهو في الفريضة فمن سعى
 في الاولين اغاد الصلاة ومن شك في المغرب اغاد الصلوة ومن شك في العشاء اغاد الصلاة ومن شك في الثانية
 والثالثة وفي الثالثة والرابعة فليبين على الاكثر فاذا سلم اتم ما اخل انه قد نقص ولا يجزئ السهو على المصلي
 الا اذا قام في حال قعوده او قعد في حال قيامه او قعد التسبيح او لم يدرك في صلوة او نقص منها وهو بعد التسليم في
 الزيادة والنقصان ويقال فيها يا ارحم الراحمين يا الله يا الله التسليم عليها ما التي في سجدة الله وبركاته ولما سجد الخاضع
 فيقال فيها الا الله الله حقا حقا لا اله الا الله يا ما احصى دقيقا لا اله الا الله عودية ودقا سميت بالاربعين
 ودقا لاستنكاف ولا استسكبر بل انا عبد ذليل خاضع تسبيح ويذكر في اذنه واسد ولا يقبل من صلوة العبد الا ما قبل عليه
 منها بقلبه حتى تذهب قبل من صلوة ربهما والثناء والاضفاء اقل من ذلك الاكثر ولكن الله عز وجل يات بها التواضع
 واكثر الناس القوم في جماعة قروهم للقرآن فان كانوا في القرآن سوا قادم من هجرة فان كانوا في البعثة سوا
 قاسمهم فان كانوا في السن سوا فاصبحهم وجعلوا صاحب السجدة على سجودهم من صلى يقوم وفيهم من هو اعلم من
 امرهم في اسفل الهموم القوم والجماعة يوم الجمعة في فريضة واجب في ايام سنة من تركها اذغيب عن جماعة المسلمين
 من غير علة فلا صلوة له وضعت الجمعة عن قسمة عن الصغار والكبير والمجنون والمساكين والعبد والمرضى والمعي
 ومن كان على امر من يعين ويقض صلوة الرجل في جماعة على صلوة الرجل وحده خمسة وعشرين درجة في الجنة فمن

في الصلوة

على ما ثبت فيهم

فضل الله
مورثه

فلا إعادة عليه لأن التيمم أصله الطهورين فليتوضأ صلوة أخرى ولا بأس أن يصلي الرجل بوضوء واحد صلوة الليل
والنهار وكلها ما لم يحدث وكذا التيمم بالماء الجيد وأيضاً ماء الغسل في سبعة عشر موضعاً ليلة سبع عشرة
من شهر رمضان ليلة تسع عشرة وليلة إحدى وعشرين وليلة ثلث وعشرين وليلة أربعين وليلة خمس وعشرين
وعند الأحرار غسل الزلزلة وغسل الدخول إلى البيت ويوم التروية ويوم عرفة وغسل الميت وغسل من غسل
ميت لو كفنه أو سبه بعد ما يبرد وغسل يوم الجمعة وغسل الكسوف إذا احترق القوم كله ولم يعلم به الرجل أو غسل
الجنابة فريضة وكذلك غسل الحيض إذا انزلت أو غسل الجنابة والحض ولو دخل غسل في وضوء في
أوله أو غسل الجنابة في فريضة وإذا اجتمع وضوان فأكبرهما أيحرم عن أصغرهما ومن أراد الغسل من الجنابة
فليغتسل من يمينه ثم يغسل يديه ثلاثاً من قبل أن يدخلها الماء ثم يشبث يديه ويضع
يمنى على ناسه ثم يمسح بها عنقه ويغسل يده على يده وكله ويحلل الذي وجب به وكما اطأ به الماء فقد طهر وإذا أقر
الجنب في الماء تامة واحدة اجزاه ذلك من غسله ولا تمام في المطر حتى يغسله فقد اجزاه ذلك من غسله
ومن لم يجد ماءً يستشعر في غسل الجنابة فليقل وليس ذلك بواجب لأن الغسل باظهار لا على ما يظن غير
أنه إذا أراد أن يأكل أو يشرب قبل ذلك الغسل لم يجز له أن يغسل يديه ويغتصص ويستشعر فإذا نكح أو شرب
قبل ذلك استخف على الأرض وإذا عرق الجنب في ثوبه كان الجنابة من محل لا يخلل الصلوة في الثوب ولا كان من محرم
فحرام الصلوة فيه وإذا قال أيام الحيض ثلثة أيام أو أكثر ما عدا يوم أو قال الطهر عشرة أيام أو أكثر ما عدا يوم أو أكثر ما عدا
النساء التي تقع فيها من الصلوة ثمانية عشر يوماً وتستظهر بيوم ويومين لا أن تظهر قبل ذلك والزكاة على
شعة أشياء ولحظت الشعر والقر والربط والكر والبق والغم والذهب والفضة وعرف رسول الله ص ما سوى
ذلك لا يجوز دفع الزكاة إلا إلى الولاية ولا يعطى من أهل الولاية إلا بقرع والولد والزوج والزوج والموت
وكل ما يجب الرجل على نفقته والخمس ويجب في كل شيء بلغ قيمته ديناً أو اسكنوا والمخادون والغوص والقيمة
وهو الله عز وجل ولا رسولاً ولا غيره من الأعيان والفقراء واليتامى والمساكين وابن السبيل من أهل
الدين وصيام الستة ثلثة أيام في كل شهر خميس فأوله والآخر في وسطه وخميس آخره وصيام شهر رمضان
فريضة وهو الربو وليس الربو ولا النكاح ومن صام قبل الوفاة أو اضطر قبل الوفاة فهو صالح الدين لا سيما

الميتيم
العبيد زرد
عسل زرد
بيت وقيل تطهير بالماء
الثلاث في بيضة وعسل
لحمه زرد

فلیعهد

وَلَا تُفْجِرُوا

ولا يقبل شهادة النساء في الطلاق ولا في رقية الهلاك والصلوة في شهر رمضان كالصلوة في غيره من الشهور
الحسين بن زيد يصل كل ليلة عشرين ركعة ثم ان ركعات بين المغرب والعشاء الاخرة واثنى عشر ركعة بعد العشاء
الاخرة والان يصلي عشرين ليلة من شهر رمضان ثم يصل كل ليلة ثلاثين ركعة ثم ان ركعات بين المغرب
والعشاء واثنى عشر ركعة بعد العشاء الاخرة ويقرا في كل ركعة من الحمد وما يستلزمه من القرآن الا في ليلة
احدى وعشرين وليلة ثلث وعشرين فاقسم سبحانه وان يصل الى الاثنان في كل ليلة منها ما لم تكن ركعة تقوافي
كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله احد عشر مرات ومن احياها اثنى السنين بمذكرة العلم فهو افضل وينبغي للرجل اذا
كان ليلة القدر ان يصل الى الغرث ثم يسجد ويقول في سجوده يا ذا الطول يا ذا الجول يا مصطفي محمد وانما وصل
على محمد وآل محمد واغفر لكل ذنب اذنبته ونسيته وهو عندك في كتابي من غير ان يقول مائة مرة اوبى الله عز وجل
ويكبر بعد المغرب والعشاء الاخرة وصلوة الغداة والعبد والظم والعصر كما يكبر ايام التشريق يقول الله اكبر الله اكبر
لا اله الا الله والله اكبر والله الحمد لله اكبر على ما هذا انا والله الحمد لله على ما هذا انا والله الحمد لله على ما هذا انا ولا يقول
فيه وندقنا من بيننا الاقام فان ذلك في ايام التشريق وذكره الفطرة واجبة بحج على الرجل ان يخرج من نفسه
وعن كل من يعمل من صفة في حرم وعبد وذكر ولان هذا عام من اوصاف عام من نبي اوصاف عام من اوصاف عام
من شعوب وافضل ذلك ان يقرأ الصلوات بعد المولد والمدة من مائتين واثنين وتسعين حجداً ومضت يكون
ذلك اثم مائة وسبعين وزنه ولا بأس بان يدفع قيمته فيها او دفعا ولا بأس بان يدفع عن نفسه وعن من
يعول واحد ولا يجوز ان يدفع مائة يلزم واحداً في نفسين ولا بأس بل يخرج الفطرة في ايام من شهر رمضان
الى اخوة وهي زكاة التي يصل الى العريفان يخرجها بعد الصلوة في صدقة وافضل وقتها الاخير يوم من شهر رمضان
ومن كان له حليل سلم او حرم فليدفع عنه الفطرة ومن ولد له مولود يوم الفطر قبل الزوال فليدفع عنه الفطرة
وان ولد له الزوال فلا فطرة عليه وكذلك اذا سلم الرجل قبل الزوال ابعد فعلى هذا والحاج على ثلاثة اوجه وان
وممن ومنع بالقرعة الى الحج ولا يجوز له مكة وخاضعاً بالقرعة الى الحج وليس لهم الا الاقارن والاقران والقران
الله عز وجل ذلك لم يكن اهل خاضعاً بالقرعة الى الحج وليس لهم الا الاقارن والاقران والقران الله عز وجل ذلك
لم يكن اهل خاضعاً الى الحج والحرم وقد خاضع الى الحج الحرام اهل مكة وخاضعاً الى الحج خاضعاً الى الحج خاضعاً الى الحج
كان خاضعاً من هذا الحد فلا حج الا متعاً بالقرعة الى الحج ولا يقبل الله غيره واول الاعوام السبع والاخرة ذات عش
ولا سطر عرفة

بامصطفیٰ خد

الله أكبر

صلوة خم

وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْأَهْرَامُ مِنَ الْعَتِيقِ
وَأَوَّلُ الْمَسْلُحَةِ فِئْدُ

573

[illegible]

عن سعد وسعين اذا

فلا

رضوان الله عليهم في زمن الغيبة **ج** دخل ابو العلاء المصنف في الدنيا على السيد المرتضى قدس سره فقال له
 ايها السيد ما قولك في الكفر فقال السيد ما قولك في الجزع فقال ما قولك في المشعري فقال ما قولك في التلويح
 قال ما قولك في عدم الايمان فقال ما قولك في التحيز والتأخوذ فقال ما قولك في الواحد لاثنين فقال
 ما قولك في المؤثر فقال ما قولك في المؤثرات فقال ما قولك في التحسين فقال ما قولك في التسعين فبوت
 ابو العلاء السيد المرتضى قدس سره الله رده عن ذلك الكفر المحمدي لم يدع له ابو العلاء اخذ من كتب الله
 عز وجل يا بني لا تشرك بالله ان اشرك ما ظلم عظيم وقم فخرج فقال السيد رضي الله عنه فقال ما قولك في
 قولك في الجزع لان عندكم الجزع محذور وهو المتولد عن العالم الكبير وهذا الجزع هو العالم الصغير عندهم وكان
 ذلك لان اوضح هذا العالم الجزع في الدنيا اشياء الى ان خرج فهو محذور ايضا لان هذا من جنس غيره
 الشيء المحذور للغير المحذور يكون بضربا وبغيره محذورا فاستمع ما قلته ولما شعري لادبها ليست
 من الكفر اليساري فانه قديم فقلت له ما قولك في التلويح والتأخوذ في ذلك في الدين والشعري والشعري
 لا يقدح في ذلك ولما عدم الايمان او احدى الايمانين في العالم لا يقدح في ذلك فخرج عندي التحيز والتأخوذ
 وكلامه لا يقدح لان الايمان او احدى الايمانين في العالم لا يقدح في ذلك فخرج عندي التحيز والتأخوذ
 بالزائد الذي يحكم فيه حكم لا يكون ذلك الحكم منوطا بهذه النجوم السائرة التي هي الزهرة والمشتري والزهرة
 والشعري والقمر ونحوها وما ادبها والطبايع فقلت له ما قولك في الطبيعة الواحدة الدورية يتولد منها اذابة
 بجملتها التي هي في قطع ذلك الجبل على الدار فيحترق الزهورات ويوقى الجبل فيحترق الدار فيحترق الدار فيحترق
 النار والدار لا تحترق والدار لا تحترق ايضا يتولد في الدنيا وهو على طبيعة واحدة والدار لا تحترق في الدنيا
 السقور والصداع والحيات والسلاحف وغيرها وعندها لا يحصل الحيوان الا بالادب فقلت له ما قولك في المؤثر
 ادب الاخر فقلت له ما قولك في المؤثرات فقلت له ما قولك في المؤثرات فقلت له ما قولك في المؤثرات فقلت له
 مؤثر او اما التحسين او ادبها انما من النجوم السائرة اذا اجتمعوا فيخرج من بيننا ما ساعد فقلت له ما قولك في التسعين
 اذا اجتمعوا فيخرج من بيننا ما ساعد فقلت له ما قولك في التسعين فقلت له ما قولك في التسعين فقلت له

على ان الصل والسكوت اجمعا لا يحصل منهما الخطل والعلم والخطل والعلم لا يحصل الا بجملة ما لا يتصور
 التكره هذا دليل على بطلان قولهم ولما قولوا لا يحصل منهما الخطل والعلم لا يحصل الا بجملة ما لا يتصور
 اذا عدل عن الدين والهدى اظلم فعلم ابو العلاء ذلك واخبرني عن عمله بذلك فقرا يا بني لا تشرك بالله لا يزداد
 ان المصنف يخرج من العراق سئل عن السيد المرتضى رضي الله عنه فقال يا بني لا تشرك بالله لا يزداد
 الفارسي من الفارسية لا يزداد في الناس في رجل والدته في ساعة والارض في دار **بيان** الناعور والادب واستعير
 هذا الفاظ الادب وقول السيد المرتضى رضي الله عنه في كتاب الفضول النافع للشيخ ابي عبد الله المفيد رحمه الله
 اتفاق القاضى ابو بكر احمد بن سيار في تاريخ الشريعة ابو عبد الله محمد بن محمد بن طاهر الموسوي رضي الله عنه وكان
 بالحضر يوم كثير بعد ذلك على ما ذكرنا فان اثنان اشيا من بني علي بن ابي العباس رحمة الله عليه ومن بني
 الناس والتجار حضا في قضاء حق الشريعة رحمة الله عليه فخرج من جماعة من القوم خوض في ذكر القدر في الشريعة
 وتكلم الشيخ ابو عبد الله في ذلك بكلام كبير على ما اقتضته الحال فقال له القاضى ابو بكر بن سيار اخبرني
 ما تقر به الحقيقة وما معنى هذه اللقطة فقال الشيخ يا رب الله الحق هو الاظهار والادب اذ انة من ذلك قولهم فلان
 قد حضر قوصا اذ بانها بالسير والبر بها من جملة الابل ولذلك سمى المفرس الخال مصدرا من الجاسع عليه بين بالطيور
 من الجماعة فلما اظهر المفرس منى مصدرا على ما ذكرنا من ذلك ايضا قولهم قد حضر قوصا اذ بانها بالسير
 ومنه قول الشاعر وجيد كجيد البر ليس بغيره اخيرا في موضع ولا يعطى يد الا على امرته وقد قيل قصيدته هذا
 يرجع الى الاظهار فاما هذه اللقطة فاما قد جعلت مستعملة في الشريعة على القدر الذي قدرت وعلى رد من المعنى
 منها قلت حقيقة القصيدة قول النبي عن القدر فيه على سبيل الاظهار فقال القاضى ثابرا الحسن ما قلت ولقد اصبحت
 في الوضوء وكشفت غيبتي لان اذ كان التيقن قد حضر على امة ام المؤمنين ع قد حضر فرض طاعتها ولا اظهره
 استحقاقه ان يكون مخفي فاما ان الاظهار كان الامر على ما ذكرت فقلت له حقيقة فقال الشيخ يا رب الله الاما اظهره
 من النبي ع فقد وقع ولم يأت خافيا في الاظهار وكل من حضر فقد علم ولم يمت فيه ولا اشتبه عليه ولما سئل
 عن علمه فقد راعى عليه لان في هذا الزمان فان كنت لا تعلم على الخبرين بعض نفسك فذلك لا يدخل الشبهة
 عليك فقلت له لو كان من هذا الظن في الدليل القوي للحقيقة ولو لم يأت الحق في بعض الاضمار لعلته
 ولو كنت خائرا في وقت الاظهار والتيقن لما اختلفت على ولكن العلة في هذا ان الذين في هذا صفاته فقال له

فانما قولك في الجزع
 فانما قولك في الجزع
 فانما قولك في الجزع

يجوز ان يظهر النبي صلى الله عليه وسلم شيئا في زمانه فيخرج عن بيته بعد وفاته حتى لا يعاد الا بظن راقب طست لال عليه فقال
 الشيخ اياه الله نعم يجوز ذلك بل لا بد منه لمن غاب عن المقام في علم ما كان منه الا بظن ولا يستلزم ان يكون
 ان يقع به علم الاصل ان كان من جملة الغايات غير ان الاستدلال في هذا الباب يختلف في الغرض والظهور
 الصواب والسبب على حسب الانسب والمؤثرات في طرق ودرجات طريق ذلك من سبب في علم من الاستدلال
 على وجه الاستدلال ان طريق الحق حصل في من الشبهات للاسباب التي اعترضتها بعد العلم بالبعد نظر
 ثابته طول زمانه في الاستدلال فقال اذا كان الامر على وجهه في انكرت ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد رضى على ان يخرجه
 في زمانه وبني يقوم من بعده مقامه واطهر ذلك وشهره على هذا الظاهر امامة المؤمنين من بعده صلى الله عليه وسلم
 ذلك كانه عن علم الحق واسبابه فقال الشيخ اياه الله انكرت ذلك من قول ان العلم حاصل في كل وقت والشع
 وعنده يمكن ان يكون من ادعى ان علي بن ابي طالب هو العلم بالحق في كل زمان ولا بد من مضيعة
 الى النبي صلى الله عليه وسلم ولو بقي بعض العقلاء من سامعي الاخبار عن علم ذلك لا يوجب فيفساد العلم بل لا بد من مضيعة
 لكن الذي ذكره بعضهم عن اعتماده غيره فان كان الصريح في الامامة نظيره فيجب ان يعلم العلم بطلان جميع سامعي
 الاخبار حتى لا يختلف في اعتقاد ذلك اثباتا وفي تنازع الامة في اعتقاد جماعة صحيحة والعلم به واعتقاد جماعة
 بطلان دليل على قوته بايند وبين ما عارضه فيه فقال الشيخ اياه الله حراسه الله انصف القاضي من نفسه
 والترمذ ما الزم خصومه فيما اثاركم في من نفي ما نفروا به بفضل بينه وبين خصومه في قول ان النبي صلى
 قد رضى على وجه العلم في فعله وموضع قطع الشائقة وفعله وعلى وجه الطهارة والصلوة وحدود الصوم والحج
 الزكوة وفعل ذلك وبين وكروه وشهره ثم التنازع موجود في ذلك وانما العلم الحق فيروا ما عليه العمل من غيره فيخرج
 من الاستدلال في قول ان انتفاق القوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان ظاهرا في حياته ومعه في عصره وزمانه وقد
 انكر ذلك جماعة من المعتزلة وغيرهم من اهل الملل والمذاهب وزعموا ان ذلك من توقيف اصحابه في السر وموافقي
 المعاني في الظاهر وليس يمكن ان تدعى على مخالفتها فيما ذكرنا العلم الا بظن وانما اعتمد على علم في الاستدلال
 فيما يؤمنه ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد رضى على نبي من بعده وان عرى من العلم بذلك على سبيل الاصل وبم يدفع ان
 يكون قد حصلت شبهات في حاله بينه وبين العلم بذلك كما حصل في خصوصه فيما عداه ووصفه وهذا ما افاضل
 فيه فقال العلي بن ابي طالب على المؤمنين من بعده صلى الله عليه وسلم في كل وقت واما ما ذكره في الاختلاف فيما

قدت في موضع خاص ولو كانت في العموم كما هو الواقع فيها الاختلاف فقال الشيخ اياه الله فقد اثنى على جميع ما
 اعتمدت وبانفساده واجتبت في الاعتماد الى غيره وذلك انك جعلت موجب العلم وسبب انتفاء الخلاف ظن
 الشق في زمان ما واشتهاره بين الملأ ولم تقم الى ذلك غيره ولا تشرط فيه موصوفا سواء نقصناه عليك
 ووضع عدل زمان عدل الى التعلق بعوم الفرد وخصوصه ولم يك هذا جارا فينا سلكه في زيادة في الاختلاف
 انقطاع ولا فقال من اعتمد الى اعتماده ايضا الى انقطاع على الله الذي يؤمن ان يصح على نبي يخلفه عليه
 فيكون فرض العلم به خاصا في العبادة كما كان الغرض فيما عداها خاصا قبل فيما من فضل يقول في آيات بشي
 بجوابه قال ودوى الشيخ انه قال بعض الشيعة لبعض الناصية في محاورته له في فضل التحمير عليه السلام ان كانت
 لو بعد الله تعالى من اين ترى ان يحيط حله وثقله قال فقال له انما يصح ان يحيط فاهله وولده قال فقال
 له الشيخ في ان قد حطت هو ان حيث يحيط رسول الله صلى الله عليه وسلم رحله وثقله ومن كلام الشيخ اياه الله ان الله تعالى في
 ابطال الامامة في من بعده من جهة الاختلاف في ماله المعروف بالكتبى فقال له ما الدليل على فساد الامامة في من بعده فقال له
 الدلالة على ذلك كثيرة فانا اذكر لك منها دليلا يقرب من فهمك وهو ان الامة مجمعة على ان الامام لا يحتاج الى
 انما وقد اجتمعت الامة على ان ابا بكر قال على الذي وليتمك وليس يخبركم فاداسقت فاستبقوا وان عوجبت فتقوا
 فاعتزوا بحجة الله ورسوله وقوله اليهم في تدبيره ولا خلاف بين دوى العقول ان من احتجاجة الامة في والى الامام
 اخرج ولا ثبت في خبره لا يكون الامام بطلان الامة بالاجماع المتعقد على ان الامام لا يحتاج الى الامام فلم يثبت
 بهم فيكون وكان بالحضرة من المعتزلة رجل يعزى له فقال لما انكرت على من قال ان الامة ايضا مجمعة
 على ان القاضي لا يحتاج الى القاضي لا يحتاج الى الامير فيجب على هذا الاحوال ان يوجب عصمة الامام او يخرج من الاجماع
 فقال له الشيخ ان سكوت الاول حسن من كلامه هذا ما كنت ظن ان يذهب عليك الخطاء في هذا الفصل
 تحمل نفسك عليك العلم بوجهه وذلك ان الامة لا تخرج فيما اذكرت بل الاجماع في صدق الامة متفقة على ان القاضي
 الذي في وجوده انما يحتاج الى القاضي وهو الامام وذلك بسبب ما اقلعت به الامة لان تكون اشركا بين
 والقاضي في نفسه الامام فهو كما وصف غير محتاج الى القاضي بقدر ما اير عليه وانما استغنى عن ذلك بعصمة
 وكاله فاين موضع الزمان عافا الله في آيات بشي ومن كلام الشيخ اياه الله انما ايضا سئل رجل من المعتزلة
 يعزى باي عرى الشوطي فقال له اليس قد اجتمعت الامة على ان ابا بكر وعمر كانا ظاهرهما الاسلام فقال الشيخ نعم قد

اجتمعوا على انهم كانوا على ظاهر الاسلام زمانا فاما ان يكونوا مجبيين على انهم كانوا في باطن احوالهم على ظاهر
 الاسلام فليس في هذا اجماع لا اتفاق انهم كانوا على الشرك ولو وجدوا في كثرة العدد يقولون انهم كانوا على الظاهر
 الاسلام على ظاهرهم حتى انهم اقرروا انه كان يظهر منهم التناقض في حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لا يجوز
 ما اردوا من اودعه على هذا السؤال بما اوردت فكنت اظن انك تطلق القول على ما سالت فقال له الشيخ
 قد سمعت ما عدي وقد علمت ان الذي كنت فاما انك من ذلك فاما انك تطلق القول على ما سالت فقال له الشيخ
 خصك في اليسيرة بمجتمعة على انهم من اقرروا بالشك في دين الله عز وجل والرياء في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد
 اعترفوا بالكلية واقرروا فقال لي فقال له الشيخ فان ائمة مجتمعة لا خلاف بيننا على ان علي بن الخطاب قال ما حككت
 منذ اسلمت اليوم قال قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل مكة فالتفت اليه فقال له يا رسول الله استنبتى فقال
 لي فقال له استنبتى المؤمنين قال لي فقال له فعلمت قطعي هذه الدين من نفسك فقال له انما ليست بدينه ولكنهما
 خير لك فقال له فليس بعدنا انك تدخل مكة قال لي قلت فما بالنا لا ندخلها قال قد علمت انك تدخلها العالم
 قلت لا فاستعملنا انشاء الله فاعترفوا بشك في دين الله عز وجل ونبوة رسوله وذكر مواضع شكوكه
 وبين عن جملتها وان كان الامر على ما وصفناه فقد حصل اجماع على كفره بعد اقرارنا بالايان واعترفوا بحسب
 ذلك على نفسه ثم ادعى خصوم من الناصبة انه يقين بعد الشك في جميع الايمان بعد الكفر فاطرحوا قولهم لعدم
 البرهان منهم واعتمدوا على اجماع فيما ذكرناه فلم يأت بشئ الاثر من ان كان احد يدعي اجماع على كفر
 علي بن الخطاب حتى لان فقال الشيخ قالان قد علمت ذلك في حقيقة الامر على هذا الما يسبق الى استحقاق احد
 فان كل من ادعى شئ فادعه فلم يأت بشئ من كلام الشيخ ادام الله علوه وايضا حذر في ظاهر الشريعة ان عبد الله
 محمد بن محمد بن طاهر حلاله وحضره من التقي به يعرف بالوفاة في وهو من قدامهم فقال له الوفاة في ليس
 من مذهب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معصوما من الخطا ومن الزلل ما موافقا لغيره والظاهر كما لا يخفى
 غيا عن رعية فقال له الشيخ بل كان ذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ائمة في قول الله عز وجل وشاورهم في الامر
 فاذا عزمت فتوكل على الله اليس قد اقرروا ان الله تعالى استغاثهم في الراي وافقرهم اليهم فكيف يصح لك ما ادعيت
 مع ظاهر القرآن وما فعله النبي صلى الله عليه وسلم فقال الشيخ فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشاور احواله في امورهم ولا في
 دعائه ومشورته من حيث علمت وتوكل بالامر لغيرنا ذكره لك بعد الايضاح غلبت ان ربنا وذلك ان اولنا

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معصوما من الكبائر وان خالفه من في عصمته من الصغار وكان كل الخلق با اتفاق
 اهل الملة واحسنهم رايا وافهم عقلا واحكمهم تدبرا كانت المواد بينه وبين الله تعالى مسئلة والملائكة
 تنوار عليه بالتوقيف عن الله سبحانه والتهديب والانباء له عن الصالح والذالك من هذه الصفات ليصع
 يدعوه ذاع اليها قياس الراي من دعائه لا تليس احد منهم الا هو ووجهه في ما يراى اعدائه وانما يستشير الحكيم
 غيره على طريق الاستفادة والاستغاثة بربيه ذاتي عن انما حسن راياه له وجود تدبرا واكمل عقلا او
 ظن ذلك فاما انما الخاطا على ان الله ووجهه في ما وصفناه لم يكن الاستغاثة في تدبيره برأيه معني لان الكامل
 لا يفتقر الى التفتير فيما يحتاج في الكمال كما لا يفتقر العالم الى الجاهل فيما يحتاج في العلم والاية ينبغي متفتها
 على ذلك لا ترى القول عز وجل وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله فعلى وقوع العلم بمن دون
 رايم ومشورتهم ولو كانا امرهم بمشورتهم للاستغاثة وبرايم لقاله فاذا اشاءوا عليك فاعمل واذا
 اجتمع رايم على امر مضى كان عقولهم بالشورة دون العزم الذي يقتضيه غلبا جاء الذكر بما تلوناه سقط
 ما توهمه وما اوجبه دغائهم الى المشورة على حيلولة الله عليهم فالتفت الله عز وجل امره بتوكلهم مشورتهم
 ما يصنعون عند غرماهم ليتايدوا بالله عز وجل فاستشارهم لذلك لا حاجة اليهم على ان هذا اقرارا
 آخر به وهو ان الله سبحانه علما في امره من يستعمل العاقل ويترصد به الذائر ولا خلافه وبين مقتضاه
 ويسعى في هذه امره وينافق في دينه ولم يعرفه اعيانهم ولا دلة عليهم باسماهم فقال جل جلاله ومن اهل المدينة
 مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وقابل اسمهم واذا انزلت من
 نظر بعضهم البعض حيل الى من احلهم اضر فواضه فلو لم ياتهم قوم لا يعذبون وقيل تبارك اسمك يا ذا
 الجلال والإكرام فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين وقال تعالى ويحلفون بالله انهم لنفك
 وما هم منهم ولكنهم قوم يعرفون وقال عز من قائل ولذا رايتهم نجيبا لاجلهم ولا يقولوا سمعوا لقولهم كما نجيب
 مستدرك يحسبون كل صيغة عليهم هم العدة فلقد هم قائلهم الله في يوفكون وقابل جلاله لا ياتون الصلوة
 الا وهم كسالى ولا يتقون الا وهم كارهون وقال تبارك وتعالى واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى لا ياتون الصلوة
 الا وهم كسالى ولا ياتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ياتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ياتون الصلوة الا وهم كسالى
 في نحن القول فدل عليه بمقامهم وجعل الطريق الى معرفتهم ما يظهر من فقامهم في نحن قولهم امرهم بمشورتهم

ليصل ما يظهر منهم من العلم باطنهم فان الناصح سيد و الفصحى في شدة و الغاشر لما في ظاهر ذلك فيقال ^{شأنهم} لذلك فان الله جل جلاله جعل مشيئة الصديق الى معرفتهم لا ترى انهم لما اشاروا عليه في الامور فصلت
مشيئتهم عن نيات مشيئته في نصيحته كشف الله تعالى ذلك له و فهم عليه و بان عن افعالهم فيم قال جل اسم ما كان
لنبي ان يكون له امر حتى يخفى في الاصل فلهذا من عرض الدنيا و الله يريد الاخرة و الله عز وجل في كتابه
الله سبحانه في العلم عظيم في التوفيق اليهم و القنف على ايمانهم و بان ان سألهم عن حالهم فعملان
المشورة لهم لم يكن للفقير الى ايمانهم ولكن كانت اكدناه فقال تبخ من القوم يعرف بالحوال و كان خاصا بالاسما
الله انما كان اياك و كان من اهل انفاق كلاما فظنك ايدك الله تعلق هذا و اذ انما استشاره في غير هذا
فان كانا هما النافعين فهذا ما لا ضرب عليه و لا تقوى على استماعه و ان لم يكونا من جملة اهل النفاق فاعلموا على الله
الاول و هو ان التوفيق اولاد ان يتلقوا بالمشورة و يعلمهم كيف يصنعون في امورهم فقال له الشيخ تادم الله فاعلموا
ليس هذا من الحجج ايمانها الشيخ في ثبوتها و اعلموا في استكمالها و استعدادها و البرهان و لم يكن انما
يعينه و اما التباين في العمل من القول ففضل الشيخ و كان غيا عن تفصيله و صاح الورش و اعلى صوته بالصالح
يقول الصحابة ارجوا من ان يكونوا من اهل النفاق و استموا الصديق و الفاروق و خلفه في كلام نحو هذا من
السوق و العامة و اهل الشرف و الفتن فقال له الشيخ يا ابا عبد الله معك الضمير و تحلص ما اوردت عليك من
البرهان و اهل النفس و القوم فقد بان الحق و الحق الباطل باهون سعي و الحمد لله رب العالمين و من كلام
الشيخ تادم الله فاما ما اوردت عليه بعض اصحابه فقال له ان المعتزلة و الحشوية يدعون ان جلوس في بكر
و مع رسول الله صلى الله عليه و آله كان افضل الخلق من جهاد اهل المؤمنين و ما بالسياسة كما كانا مع النبي في
مستقره يدبران الامور و لا انما افضل الخلق عندهما اخصمها بالجلوس معه فاني شئ في دفع هذا فقال له
الشيخ يسيل هذا القول و يعكس هذه القضية ان تغلبت اوقات النبي صلى الله عليه و آله و كانا من جملة الجاهل
بانفسهم بيار اذ ان القرآن و مقالاته لا يخلو و يحصل له ما اجاب و يستحق ان يدان بالمال بينه و بين
هذه الدنيا التي هي محل و لثرف و اعلى و اسمن من القوم على كل حال انما كانا مع النبي صلى الله عليه و آله في
القاعد من المؤمنين غير اهل القبر و المجاهدون في سبيل الله باعمالهم و انفسهم فضل الله المجاهدين
باموالهم و انفسهم على القاعد و دج و كلاهما و الله احسن و فضل الله المجاهدين على القاعد و اهل الجحيم

فلا يزالان

بالجواب

لقطع على انه نهي لهم عن قبوله حتى لا يظن ان ظاهر حقيقة التي قوله لا تنفع ان يظهر خلافه
ومقابلته في كلام حقيقة الامر اذا قال العاقل الكنتي عالت عن الظاهر لا العقلية لوجوب على العبد كما يوجب
الدلالة على العروبة الظاهر عند عدم الدليل الضار عند عدمه ان ثبت من عصاة الانبياء عليهم السلام التي بنى عن
الانتماء وان كان لا يتناقض مع الاصل على ان اياكم يكن معصوما كعصاة الانبياء عليهم السلام ووجوب بحري كلام الله
فيما مضى من قصص على اهل الظاهر التي هي حقيقة وقبح الحال التي كان عليها فترجى الى ان يستلها الاضمار
يصرف عن ذلك من عصاة الآخرين عن الله سبحانه في ما مضى من قوله صم فقد بطل ما اوردته الخ من حقيقة
رئيس القردة وبيان دعواه عليه ويكشف عن حجة ما كثرناه ما تقدم به من احتجاجهم بالله وهو ان الله سبحانه
لم ينزل السكينة قط على نبيه صم في يوم كان معه في الجوارح الايمان الا همهم بنزل السكينة وشملهم بذلك
جاء القرآن قل الله سبحانه في يوم حين اذا عجبكم كنتم قلن نحن عنكم شيئا ايضا فكم عليكم الا انتم ما رجت ثم
وليتكم يدبرين ثم نزل السكينة على رسوله وعلى المؤمنين ولما لم يكن مع النبي صم في الغالب لا يوجب الله سبحانه
نبيه بالسكينة دون وحده بما لم يذكره فقال عزاسم فانزل الله سكينته عليه ويديه يجرى من ربه فاقوا
كان الجارحون الجري بحري المؤمنين في عدم السكينة لهم ولولا انما حدثت بحري في الغالب لا لاجل تجميع
اليمن استلها من اخر ملة الله تعالى من السكينة ما فضل به على غيره من المؤمنين الذين كانوا مع رسول الله
في المواطن الاخر على الجوارح في القرآن وطق به محكم الايمان والبيان وهذا بين لمن تأمله قال الشيخ اية الله قد
حرف هذا الكلام جماعة من الناصبة وضوء مدوم فنتقوا ما خلفوا في الجليل في التخلص من الاعتقاد لهم
الاعلى ما يلا على نص عقولهم وسخط نلبه فضلاله عن الطريق فقال قوم منهم ان السكينة انما نزلت على نبي
واعلموا في ذلك ما بانة خايفاء ورسول الله صم كان انما مطرنا قلوب الامم عن عيني السكينة وانما
يحتاج اليها الخايفاء والرجاء في الشيخ اية الله فقال لهم قد جئتمكم بكم على انفسكم بطعنكم في كتاب الله بهذا الضعيف
الواهي من استدلكم وذلك ان لو كان ما اعتلتم به صحيحا لوجب ان لا تكون السكينة نزلت على رسول الله صم
في يوم بدو ولا في يوم حين كانه لم يكن في هذين الموضوعين خايفاء ولا جوارح بل كان انما مطرنا استيقنا بكون
الفتح لما لان الله تعالى فيهم وعلى الذين كلمه ولو كره المشركون وفيما نطق القرآن من تنزيل السكينة عليه
ما يدعى على هذا الاعتقاد فان قلتم ان النبي صم كان في هذين المقامين خايفاء وان لم يدعوه فذلك نزل

السكينة

السكينة عليه فيما وحلم انفسكم على هذه الدعوى قلنا لكم وهذا كانت قصيدة في الغافل قد دعوت ذلك
فان قلتم انتم قد كان محتاجا الى السكينة في حال فبنتي عند الجوارح ولا يتعلق به في من الأحوال
نقصتم ما سلف لكم من الاعتلال وشهدتم بطلان ما لكم الذي قلناه على ان نفس الثلاثة يدل على خلاف ما ذكر
وذلك ان الله سبحانه قال فانزل الله سكينته عليه ويديه يجرى من ربه فاقوا الله عز وجل خلقنا الذي
نزلت عليه السكينة هو المويذ بالملاكة واذا كانت الهاء التي في الاية تدل على ما دلت عليه الهاء التي في نزول
السكينة وهما الالكائية من مبتدأ قوله لا تنصرفه فقد رخص الله الحقوله ويديه يجرى من ربه فاقوا الله عز وجل خلقنا الذي
ولم يحزن ان تكون عن اثنين غيرين كما لا يجوز ان يقول القائل لقيت زيدا فاكرمه وكلمته فيكون الكلام لزيد الهاء
الكناية ويكون لكره لغيره والداويكروا اذا كان المويذ بالملاكة رسول الله صم بانها لا تمتد فقد ثبت ان
الذي نزلت عليه السكينة هو خاصة دون صاحب هذا الماشهد فيقول قوم منهم ان السكينة وان اخصها
التي صم فليس يدل ذلك على نفس الرجل لان السكينة انما يحتاج اليها الرئيس المتبع دون التابع فحقا لهم هذا
على الله سبحانه انه قد نزل على الاثناعشر من المؤمنين بغيره من غيرهم من المقامات فيجب عليها ما اختلفوا
ان يكون الله سبحانه فعلهم ما لم يكن بهم الحليمة ليردوا فعل ذلك لكان عابا انقل الله عايقوا لبطون علوا
كبر قال الشيخ اية الله عز وجل وهما شهودا فيكون ايرادها هي قوى ما تقدم غير ان القوم لم يشهدوا اليها ولا اظهروا
خطا في ما اوردتهم وهو ان يقول قائل قد وجدنا الله سبحانه ذكر شيتين ثم غيرهما بالالكائية فقال
الكناية عنهما ما دون ان يخص لاجلها ووصف قوله سبحانه والذين يكذبون الذهب والفضة ولا ينفقون
في سبيل الله فورد لفظ الكناية عن الفضة خاصة وانما ايرادها جميعا وما وقد قال الشاعر نحن بما عندنا وانت
بما عندك لخص والآخر قوله وانما اوردنا نحن باعنا لاطنون وانت باعنا فذكر لحد الكناية فاستغنى
عن الآخر كذلك يقول سبحانه فانزل الله سكينته عليه ويديه يجرى من ربه فاقوا الله عز وجل خلقنا الذي
ان لاختصار بالالكناية على الحد المذكورين دون عموم الجميع مجاز واستعارة واستعمال لاهل اللسان في مواضع مخصوصة
وجاء به القرآن في ما كان محصورة وقد ثبت ان الاستعارة ليست لاجل بحري في الكلام ولا يصح عليها القياس وليس
يجوز لنا ان تعدل لظاهر القرآن حقيقة كلام لا يدل ليل الجوارح الا ذلك ولا دليل في قوله تعالى فانزل الله سكينته
عليه فيعدي من لجله المكتبي عند غيره وثي كثر وهو ان العرب انما تستعمل ذلك اذا كان المعنى في معرفة وفاق

شيئا من اللسان واصليه يترك هذا القول ولا تؤم محته وذلك ان الخلاف بين العربيتين مع المذكور الميم
 جمع المؤنثين والنون ولان الفصل بينهما بين العالمين ولا يجوز في لغة القوم وضع علامة النون على المذكور ولا
 وضع علامة النون على المؤنث ولا استعمال ذلك في الحقيقة ولا الجواز ولا اوجبا الله سبحانه وتعالى في هذه الآية
 بخطاب النساء ولان علمه من جمع من النون في خطابهن فقال يا نساء النبي صلى الله عليه وسلم من النساء النابتين
 فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مؤرؤا قوله وطوبى لله ورسوله ثم عمل بالكلام عن هذا الفصل الى
 جمع المذكور فقال يا نساء الله ليدفعنكم الرجل اهل البيت فيطمعكم فتميزوا في الجواب والميم واسقط النون علمنا انه
 لم يوجب هذا القول للمذكور ولا اوجبا الله من اصل العربية وحقيقة ما خرج بعد ذلك الى الانطباع فقال واذا كن
 ما تلي في بيوتكن من ابائ الله والحكماء كان الله كان المحض اخبرنا في ذلك على الارض يذكرنا من الله تعالى عليهم
 بما علمهم من حكم الطهارة العجبة والعصاة وجلب الفضلة وليس كنكم مع الخرافة ان الله تعالى كان في
 الانطباع من كبراء النساء او كبر ليس بجعل في جمع القلوب كنكم بقوله المذكور على المؤنث اذ كان في الجمع ذكره والذكر
 ادعاء ذلك فيطمع الى الانطباع فلا تخضعن من توجبت اليه من ذكرنا من جاء في الاثر على بيته ومن
 كلام الشيخ دام الله عهده ايضا في الام لا على ان المؤمنين صلوات الله عليه وسلم يسابع ابا بكر في الشئ قد
 اجتمع الامم على ان المؤمنين ع تأخر من يقتلوا بكره القتل يقول كان تأخره ثلثة ايام ومنهم من يقول تأخر
 حق مات فاطمة عليها السلام ثم جاء بعد موتها ومنهم من يقول تأخر اربعين يوما ومنهم من يقول تأخر سنة شهر
 والمحتون من اهل الامامة يقولون ليس يسابع ساعة فقط فقد حصل الاجماع على تأخره عن البيعة ثم اختلفوا في
 بيعة بعد ذلك على ما اقرناه به الشرح فما يدل على انهم يسابع البيعة اقدس من تأخره من ان يكون هدى
 تركه ضلالة او يكون ضلالة وتركه هدى وصوابا او يكون صوابا وتركه ضلالة او يكون ضلالة وتركه ضلالة
 كان التأخر ضلالة او لا طائفة من المؤمنين ع قد فصل بعد النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان يحسب عليه السلام قد
 اجتمع الامم على ان المؤمنين ع لم يقع من ضلالة بعد النبي صلى الله عليه وسلم في طول زمان او يتركوا يوم وفلان وصلا من
 ايام حرقوا الف الحواشي عند التحكيم وفارقوا الله فطمع ان يكون تأخره عن بيعة بكره ضلالة او كان تأخره هدى
 وصوابا وتركه ضلالة فليس يحسب ذلك بعد عن الصواب الى الخطاء ولا عن الهدى الى الضلالة ولا سيما والاجماع
 واقع على انهم ظن من ضلالة في ايام الذين تغدوا ومخال ان يكون التأخر خطاء وتركه خطاء والجماع على ان

فلا

ذلك ايضا ولا يوجب القياس من فساد هذا القول فيلزم تصح ان يكون صوابا وتركه صوابا لان الحق لا يكون في
 جهتين مختلفتين ولا على صفتين متضادتين ولان القوم المخالفين لنا في هذه المسئلة مجمعون على انه لا يمكن
 اشكال متضادين في جواز الاختيار وصحة ما لم يتركوا في رواية الناس بين قائلين قائل من الشيعة يقول ان اما
 ان يترك كانت فاسدة فلا يصح القول بما ايدوا قائل من الناصبة يقول ان كانت صحيحة ولم يكن على الجديد في ضل
 او جهتها استحقات الامامة وهو ظاهر الولاية والتبعية والعلم والعقد على القيام بالامور المتعلقة ولم يكن هذا الامور
 ملتصقة على احد في تركه غيره وعلى ما يذهبون اليه فلا يصح مع ذلك ان يكون المتأخر عن بيعة وصيها ابي الله
 لا يكون شاخ الفقه الدليل ان لا يكون شاخ الشيعة وانما تأخر اذ ثبت انه تأخر القباذ فثبت بما بيناه ان امير
 المؤمنين ع لم يسابع ابا بكر على قوس الوجوه كما ذكرناه وقد ذكرناه وقد كانت الناصبة غافلة عن هذا الاستحاج
 مع موافقتها على ان المؤمنين ع تأخر عن البيعة وقت اما ولو فطنت لما سبقنا بالخلاف في عين الاجماع وما
 اعد انهم سيرة يكون ذلك اذا دعوا على هذا الكلام فيقولون انما في تركه في البيعة فيسقط قوله فيكون
 قصته ولا يحتاج معه الكفار وقالوا خبر في الشيخ اياه الله قال قال ابو القاسم الكوفي سمعت ابا الحسين عليه السلام
 في ابطال القول المرجح اذا قالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم في شئ فبشئ فيمن يستحق العقاب قالوا انه هو الذي ينفذ من في
 التارام يقولون ان الله سبحانه هو الذي انفضه بفضله ورحمته وجعل ذلك اكراما للبيعة فابن وجه
 الحق في الامام او اعلم ان من مذهبه خصومه القول بالوقت في الاختيار وانهم لا يقطعون بالظاهر على العموم
 والاستيثار فلو كان القول يتضمن تخرج من احد من الناس لمكان ظاهره ولا مقطوعا عليه عند القوم
 ونقل الكلام يدل على خصوص وقت العموم بقوله تعالى ان تولى عليه كلمة الوالي وانما يعلم المراد بذلك بدليل
 دون نفسه وقد حصل الاجماع على انه توجب على الكفار وليس احد من اهل القبلة يدين بجواز الشفاعة
 للكفار فيكون ما اتفقوا عليه خطا حجة عليهم ثم قال ابو القاسم وكان ابو الحسين يعني حيا طابت لوفى في البيعة
 قوله عز وجل والله ان كن في ضلال مبين اذ تسويكم ربك بالحق المبين وما اضلنا الا الجرمون فانك ان شئت
 ولا صديق حريم قال الشيخ طام الله عهده فيقال له ما رايت اعجب منك يا معشر المعتزلة لتكلمون فيما قد اشد لكم
 الناس في من العزلة التوحيد الحسن كلامه اذا صرتم الى الكلام في الامامة ولا رجاء صرتم فيها امامة خشوية
 تحبطون بخط عشوا ولا تدرون ما تاتون وما تدرون ولكن لا اعجب من ذلك انما اجتمعوا في ما افادكم عليه

177

[illegible]

عن الأئمة

يعقوب بن

五

لأن بعض المعتزلة منهم أبو علي وبواشتم واتباعهم وأقوال يقول أن بابك كان أفضل من أمير المؤمنين ع في وقت
 الرسالة وبعد يوم جماعة من المعتزلة وبعض الرجب وطوائف من أصحاب الحديث وقالوا يقول أن أمير المؤمنين ع
 خرج عن فضله بحوادث كانت منه فساواه غيره وفصل عليه من أجل ذلك من لم يكن له فضل عليه ولم يخرج جميعه
 من المعتزلة منهم الأصم والجاحظ وجماعة من أصحاب الحديث أنكروا وقالوا الأصل قبله ولم يقل أحد من أئمة الهدى أمير
 المؤمنين ع كان أفضل عند الله سبحانه أن أصحابك لم يكرمهم ولم يخرج عن ولاية الله عن رجل ولا أحد عصية الله
 تعانهم فضل عليه غيره بعل نذبه ثواب على ثواب ولا يجوز ذلك فيكون معتبرا فإذا بطل الاعتبار لا اتفاقا على خلاف
 مستطاع كان الجحيم عجب يقوم مقام قول الله تعالى في حق من أحب اليه فلم يأت بشئ في ذكره في الشيخ آدم ع وهذا
 المسئلة بعد ذلك فزاد فيها زيادة التحقها وهي أن قال أن الذي يقطعا ما عترضه السائل من تأويل قوله النبي
 اللهم أنتي بلج خلقك اليك على المحبة لكل ولد وروى تحت في نفسه بأعظم ثواب بعد الذي ذكرناه في أسقاط
 الروايات عن من أقرع مالك أن قال لا داعر رسول الله ص أن يأتي الله تعالى بلج الخلق إليه في السلام جعله
 من الأضداد ليكون إلى الفضل بذلك فجاء على ع في حديثه وقال له رسول الله ص على شغل فاضى ثم غاب فأنه فقال
 استأذن علي رسول الله ص فقلت له أن على فعل فجاءه ثالثا فاستأذنه فدخل فقال النبي ص فقلت سألت الله
 تعالى أن يأتيني بلج ففتحي ولو أبطان على الثالث فتمت على الله عز وجل أن يأتيني بلج فقلوا لا النبي ص سأل الله
 عز وجل أن يأتي بلج خلقه في نفسه وأعظم ثواب أعده وكانت هذه من أجل الضعاف إلى أن الزمان يخص بها قوم
 ولو أن أفاضلهم ذلك منهم معنى كلام الرواة عليه وآله السلام ما داعر أمير المؤمنين ع عن الدخول ليكون ذلك الفضل
 لرئيس الأضداد فيحصل له جزء منه وفي كثر وهو أن لو احتل على لا يقتضي الفضل لأمر المؤمنين لما العجب بلير المؤمنين
 عليه السلام يوم الدار ولا يجعله هذا على أن أفضل من الجماعة وذلك أن لو لم يكن لأمر على ما وصفناه وكان احتملا
 خطبة الخلق من أن أرسل الله تعالى أن يأتي بلج الخلق إليه في الكمال مع أن أمير المؤمنين ع من لا يقتضي ذلك
 بعض خصوص في الحال لا يشبه ذلك على أن قال العجب بدع على القوم وأعماره في البرهان دل على أن لم يمت
 منه لأفضله وكان أعزاض الجماعة أيضا عن دفاع عن ذلك بتسليم ما صحح دليله على حق ما ذكرناه وهذا بعينه
 يقطع قوم من نعم أن يجتمع إطلاق التيص في أمير المؤمنين ع ما يقتضي فضله عند الله تعالى على الكثرة ومجوز من
 هو أفضل منه في المستقبل لأنه لو جاز أن ذلك لما عاد القوم عن أكتفاء جعله ويجعله شئ في نفعه على إدام من القطع

الذي اعترض به ساقط ذلك ان محبة الله تعالى ليست ميل الطباع وانما هي الثواب كما ان بغضه وغضبه ليس
باحتياج وانما هو العقاب ولفظ افضل في قوله بعض لا يتوجه الى معناه من الثواب والعقاب بل المعنى على هذا الاصل
لقول من زعم ان الحق الحق الى الله تعالى ياكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحبة الاكل والمباينة في ذلك بل لفظ
ان يخرج اللفظ اعذرناه من الثواب لميل الطباع وذلك محال في صفة الله سبحانه وشيئا آخر وهو ان طاهر
الخطاب يدل على ما ذكرناه دون ما اعترض به ان لو كانت المحبة على غير معنى الثواب لانه لم يقل اللهم استجب يا رب
خلقك اليك ياكل معي من هذا الطائر وقوله يا رب خلقك اليك كلام تام وبعده ياكل معي من هذا الطائر كلام
مستأنف لا يقتصر لاوله واليه ولو كان ارد ما ذكرنا لقول اللهم استجب يا رب خلقك اليك في اكله معي فلو كان
اللفظ على خلاف هذا لكان على ما ذكرناه لم يخرج العدد عن الظاهر المحتمل على الجواز وفي آخره وانه لو ساقط
المعين في ظاهر الكلام لكان الواجب عليه التحليل للفظ معادون الاقتدار على احوالهم الا ان لا يكون في
في الجمع بينهما فيكون الارب يقول له يا رب خلقك اليك في نفسه ولذا لم يرد على ما بيناه سقط اعترا
فقال رجل من الزيدية كان حاضرا للشيخ ايل هذا الاعتراض ساقط على اصلك واصلنا اننا نقول جميعا ان الله
تعالى لا يريد الباطح والاكل مع النبي صلى الله عليه وسلم وليس يفرض الاكل فيكون محبة فضلا عن ان يكون بغضا
من بعض وهذا السائل من اصحاب ابي هاشم فاذا لم يسطر الزيدية كلامه على اصله اذ كان يوافق في الاصول على
مذهب ابي هاشم فخطب الشايد رضية ثم قال الشيخ ارد الله عزه فانا اعترض باعتراض آخر وهو ان قوله ما انكر
ان يكون هذا القول في الافاد ان عليه ان كان اصل الحق في يوم الطائر ولكن لم تدفع ان يكون قد فضله قوم
من الصحابة عند الله تعالى بكثرة الاعمال والمعارف بعد ذلك وهذا الامر لا يعلم بالعقل وليس معلوم في نفس الخبير
ينبع من ذلك فدل على انه قد فصل من الصحابة كلامه في الوقت هذا فاما المسئلة عن فضله عليهم وقتا مبين فقال
الشيخ ارد الله عزه هذا السؤال اوجس لما تقدم والجواب عن السيرة فضلا عن الامة محبة على احوال قول من زعم
ان اخذوا الكتاب على ما افردت على الفضل الذميص الامير المؤمنين ثم على الجماعة من قبل اثم بين قائلين فقال
يقول ان الامير المؤمنين ع كان افضل من الكل في وقت الرسول عليه وآله السلام لبيانه احد بعد ذلك وهم الشيعة الاثنا عشرية
والزيدية وجماعة من شيوخ خلقه ثلثة من اصحاب الحديث فقال يقول انه لم يبين كذا من المؤمنين ثم وفي وقت من الاوقات
فضلا على سائر الصحابة فيقطع به على الله تعالى ويحتمل الشبهة بجهة ما بان احد منهم فضل عليه وهم الواقعة في

على نقضهم في الفضل وفي عدول القوم عن ذلك دليل على ان القول مفيد بالاطلاق فضلا عن وكونه من بلوغ
 احد من زلات الشراييف من الاعمال فهذا يدل على تدبره ومن حكايات الشيخ ادام الله عنه وكله حشر الشيخ مجلس
 الى مصورين للزبان فكان بالحضرة جماعة من تكميل العبارة في كلامه وقضى في شجاعة كلامه فقال ابو بكر بن
 ما عذر كان ابا بكر الصديق كان من شجاعة العربي مستقيمة في الشجاعة فقال الشيخ ادام الله عنه من ابره حصل
 عن ذلك في غير وقت فقال الامير على ذلك السان في اهل الردة وحده في نفسه ورواياته في ذلك ما يحكي
 الصحابة وقضاء واعين منصرفه فقال الامير الله لو نعت في عقلا لكانت لهم ولم يستوحش من اعين القوم له ولا خضع
 ذلك نفسه ولا منصرفه القويم على حريم قولوا انه كان من الشجاعة على حريم الشجاعة عن امير المؤمنين هذا القول
 عن ذلك القوم له فقال الشيخ ادام الله عنه ما انكرت علمي قال السان انه لم يلقه الى معتد عليه في هذا الباب فذلك
 ان الشجاعة لا تعرف بالجلل صاحبها فقط ولا بداعاها وانما هي في الطبع يمد لاكتساب والطريق اليها بالحدادين
 اما الخبر عن امان من علم العيوب المطلاع على الصواب جعلت غطت في علم خلقه حال الشجاعة وان لم يبد منه فعل يستلزمه
 عليها والوجد الاخران فيظهر من ان الشجاعة لا يعلم بها حال المكابدة الا في اوقات ومواقف الشجاعة ونازل لا يبطأ الصبر
 عند اللقاء وقيل ان الشجاعة عند تحقق العقال في العلم فذلك ايضا باول هذه الامور من الفعل حتى تذكر ذلك على
 خلافه من صاحب من حصل له ذلك اتفاقا او على سبيل السمع والسمع والبدن والكان الحيز عن الله سبحانه في الشجاعة
 ابو بكر ومعه ما كان هذا القول الدال على الشجاعة غير موجود للرجل فكيف يحسن احوال ان يدعي على الشجاعة يقول
 قاله ليس من ذلك التما في شئ عند احد من اهل النظر والتحصيل لا سيما ولا يوجب وحله وخوفه وضعف ظاهر من
 ان يحتاج فيها الى التامل فذلك انه لم يبان فقط في اولا قادم بطلا ولا سفت بيده واما وقد شهد به رسول الله
 صلى الله عليه وآله مشاهدا فكان لكل احد من اصحابه اثر في الجهاد الاله وفي يوم احد وانه في يوم خيبر وفي الدير
 يوم النقي المجان واسلم رسول الله صلى الله عليه وآله في هذه المواضع مع ما كذب الله عن رجل عليه من الجهاد فكيف يتجمع ذلك من الجهاد
 وذلك في الشجاعة لا يجل واحد في وقت واحد الا ان العصبية على العبد المأمور في الجهاد من طي الشجاعة كان
 خاضعا لعاقل الله اي دليل هذا فكيف يعتمد عليه وانت تعلم ان الاقلان قد يفتني فيقول لو سافر الى السلطان هذا
 الامر ما قبلت وان عندنا الشجاعة في الجسم ظاهر الجهاد في سبيلنا في ايجاد شراييفه ويذكره اهل الله
 كاهن على هذا وكذا هادن فيرطو لوجوه فيدبره في نفسه فقال ليس الدليل على الشجاعة ما ذكرت دون غيره

والذي

والذي عتدنا عليه كد العقل والخبر ومجد الاله فدان ابا بكر باتفاق لم يكن موقف العقل ولا عتينا ناقضا بان كان
 بكان بالاجماع من العقلاء وكان بالاتفاق جديلا في ذلك فلو ان كان واقفا من نفسه عالما بصبره وشجاعته
 لما قال هذا القول بحضرة الجاهلين ولا خضار وهو لا يمان ان يقيم القوم على خلافه فيقولون وقد اخبرنا عنه
 ويخبره بحسنه لكان الامر على ما ادعيه قوه عليه في ظن من الخلف في قوله وليس يقع هذا من عاقل حكيم فلما
 حكى ابو بكر له مقاله الذي حكاه على شجاعة كذا وصفناه فقال الشيخ ادام الله عنه ليس هذا العقل الذي
 وجوده رايد تسليمه لما ادعت من شجاعة عار وبت عن القول ولا يجوز ذلك في عرف ولا عقل ولا سنة
 ولا كتاب فذلك انه ولد كان ما ذكرت من الحكمة فليس ينبغي ان ياتي بهذا القول من جبره وخوفه وعلو الشجاعة
 اصحابه ويحضر الشاخرين عنه على ضررته ويحتمل على جهاد عده ويقوى عنهم في عورة ويصرفهم عن ديارهم
 في خذلانه وهكذا تصنع الحكما في تدبيراتهم فيظهر من الصبر ليس عند من ومن الشجاعة ليس في طبايعهم
 حق يحسن الاخر وينظر واعواقه فان استجاب الشاخرين عنهم ونقصهم الحاذقون لهم ككلو الحرب اليهم وعقلا
 الحكمة بهم وان قاموا على الخذلان واتفقوا على ترك الصلوة لهم والعدول عن معونتهم لظنهم وليس الراي في ذلك
 سلف فقالوا لو كانت الحال موجهة للقتال وكان عن منا على ذلك تاما قبل اراي الشيا عانا وعلما اننا اعادنا
 ذلك ولو جرت الصلوة اعفاهم ما يكونون والتدبير لهم بما يوثقون وهذا امر قد جرت به غلظت الروضاء
 في كل زمان ولم يكتمل من راي الراي مستطاع الا انهم عند الانام فليكن ان يكون ابو بكر انما الظن القويم على
 الحذر بحسن القوم على ما اقتدر في ذلك ولم يبد لهم جرحه الا في ذلك في قتلهم ويقوى رايهم واعتم على انهم ان
 صاروا الى امره ونجح هذا التدبير في تمام غرضه فقال بلغ المارد وان لم ينجح ذلك عدل عن الراي الا في وصفناه
 من خال الروضاء في تدبيرهم على ان ابا بكر لم يقسم بالله تعالى في اهل الردة بقتلهم وانما اقام بضاده
 الذين اتبعوه على رايه وليس في عينه رايه سبحانه في يفتن خالدا واصحابه لم يصولوا بالحدود دليل على شجاعته
 في نفسه وشي آخر وهو ان ابا بكر قال هذا القول عند غضبه لبيان القوم له ولا يخالف بين ذوي العقول
 ان الغضبان يعترف عند غضبه من هيجان الطباع ما يفسد عليه فليحذر من القوم على ما لا يفي به عند
 نفسه ويعمل من الاعمال ما يندم عليه عند ذل الغضبه عنه ولا يكون وقوع ذلك منه دليل على افساد عقله
 اخراجه عن جملة اهل التدبير وقد صرح بذلك الرجل في خطبة المشورة عن الذي لا يخالف اثنان فيما واصحابه

الضرورة

[illegible]

ولخلفا

لا يدرك كثير من الحكماء وإن عرفوا الغاصر يا موسى لا شعري والمعتوبين شعبة كانوا من أهل الإجماع أو قالوا
قلت له فما الذي منع من أصابة هؤلاء القوم ما ذهب عليه الميراثيون من غير جهة الإجماع أو ارتفاع العصمة
عنه فكان هؤلاء القوم من أهل الإجماع فقال ليس يمنع من ذلك مانع قلت له فقد أفوت بما تكره الكفر ومع
هذا فليس من أصلنا أن كل واحد بعد النبي ص يؤخذ من قوله وترك كما اتفق عليه الإجماع قال لم يقل ما أفوت هذا
يسوكم الخلف على الميراثين من غير أن يكون من أحكامكم التي لم تقع عليها الإجماع وبعد فليس من خارجة هذا التصرف
ولا غير فيما حكيت له هذا الاستدلال أن لا أحد من الفقهاء أو القدر خالف الميراثيين من غير أن يكون حكمه ورواه عن
الشيخ عطاء طبرستان في أحد الفتاوى جميع ما حكم به من الحلول والحكم وإن لم يحج من أحكام ما ذكر من مصالح الناس في
مخالفة الميراثيين من غير أن يترك الواجب والكاتب ويذهب إلى تقليد غيره ما ويرى عنه انه يرى الموضوع من سائر الأركان ويقول
هو أن الموضوع منه واجب وإن عليا خالف الحكم في غير من الأثر وعلى الرتبة عن في كتاب الميراث وما لا يراعى مسألة
الجور والعديد من خلفه من غير أن يكون من تغلب على الناس وعثمان محصور فحصل الدلالة على جواز الصلوة
خلفا لتغلب على الأمة صلوة الناس خلف على من صرح عثمان بغيره بأن عليا كان متغلبا وخالفه أن التغلب
على الأمة فاستوضأ فقال الأبا بأس الصلوة خلف الخوارج لأنهم متباطلون وإن كانوا فاسقين فمن يكون هذا أمرا
وقالة الأمام وفقهه في غير موضع ما وضعه عن الميراثيين من غير أن يكون من دية لئلا يكون له الذاهب إلى هذا في
التبليس ليس في فقهاء الأصاير سوى الشافعي لا وقد اشار إلى الشافعي الطعن على الميراثيين من غير أن يكون
من قوله والرد على في أحكامهم حتى أنهم يصرون بأن الذي يكره الميراثيين من غير أحكام يعتبر فإن استد إلى البني
قبول منه على ظاهر الأمر أن يقولوا من أبو موسى لا شعري وهو حرية والمعتوبين شعبة ما يستد إلى النبي ص بما
يقولون من حال الفاسق على ظاهر الأمر التاير ويدرس إلى النبي ص فاما ما قال الميراثيون من غير أن يكون من غير أن يكون
رسول الله ص كان موقفا على رسم ونظم وإجماعهم فأن وضع صلوة فيه قالوا به من حيث الخلل لأن من حكمه
به وقوله وإن عثر على خطيئة فليجزيه ورواه عليه وعلى من اتفقوا في دعوانه أو أنهم على قوله تعالى
هذا الآية به من حيث فصله وجزا من سورة ص وحده الواجب له وتعيظه الذي فصله الله تعالى ورواه
بلا يذهب إلى هذا القول لأن من دعى على رسول الله ص قوله على من اتقى والتقوى مع على يد ويحيث ما ذاك وقوله أنا
مدينة العالم على ما بناه وقوله على القضاء وقوله الميراثيون ص حري رسول الله ص يده على يد رسول الله ص وقال الأمام

الذي هو من علمنا عن مدته ولا نبينا عليه السلام متبين حقها وبطلانها ومن ادعى اليقين من ذلك كان على
 الرجاء والخوف وهذا سقط ما العلة مستطوع فيه فمناجات الانبياء من انما وحمل تلك مقطوع بعقبتها
 هذه مشكوك فيها مع ان منها اشياء قد اتفقوا على الغارات على معرفة ثوابها حتى تحتلها فافيه ووجدوه
 حسنا وهذا الشيخ لم يقصد بكلمة الاثمانية لكنه قصد الكثرة ونقص الاربعة والخمسة مع اني اعجب من هذه
 الحكاية عنه وانا اعرفه يعمل المذهب الجعاشم وعظم ويخاره وابوهاشم يقول في كتابه المسئلة في الامانة
 ان بابكر دوى في المنام كان عليه قوبل احياء على علة ثمان ففسده على النبي صلى فقال له ان صدقت لثمان فشتب
 بول في الخافه سنتين فلم يرضي فخبرنا ابوهاشم ان ثبت الثمان ما حقق اوجه الخافه وجعلها في الكمال الكمال
 فيجب على قول هذا الشيخ ان يرد عند نفسه ان يكون ابوهاشم زعيم المعتزلة عند حنبلي بل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الثمان واوجبه الاحكام وهذا من يروج المقام ثم قال رضي الله عنه ومن حكايات الشيخ عليه السلام قال حضر جمعا
 لقوم من الرضا وكان فيهم شيخ من أهل الاربعة عزله بعض من أهل سلفه وتعلق بالارادة فسلط عن نفي من الفقه
 فادعاه عليه في المنوع من الامم عليهم السلام فقال ذلك الشيخ هذه الفياخا انما الاجماع قلت له عاقل الله من تعق
 بالاجماع قال الفقهاء والعرفاء في الفياخا في الحلال والحرام من فرائد الامصار فقال هذا الصاحبان من القول فقل
 انما ادعاهم السلام في جملة هؤلاء الفقهاء ان يخرج من الاجماع فقال بل اجعلهم من صدر الفقهاء ولو صح عنهم ما تروى لنا
 خالفاه فقال له هذا مذهب لا يعرفه ذلك فكأن لو ادعى الاربعة من جعلهم الفقهاء لان القوم باجمهم يرون في الخلاف على غير
 المؤمنين على ان الطريق مع موسى هذا البيت فكيف تراقب جمعهم عن الاحكام فكيف تستحسنون من خلافه
 وتوجبون على انفسكم قبول حرام على كمال الخلفاء الله ما تذهب اليه هذا الا يذهب اليه احد من الفقهاء وهذه
 شائعة منك على القوم بخلاف هؤلاء الرواة فقلت لهم احل الامم ائمة عليهم السلام ولا ذكرت الامم ولا يمكن احدا
 من أهل العلم دفعي عن هذا الصواب لان ائمة كانت قديما تتجمل بضد مذهب عند هؤلاء الرواة ثم اقبلت
 على القوم فقلت لخالفه عن شيخ هذا الربيع وانتم فقهاء وادعائكم امير المؤمنين ثم ادعوا عليه على الخطا في
 حبيب فيه عمر بن العاص بن مائة على انكبت عندهم في المقال فاستعظم القوم ذلك والكلم والبرائة من مقتضى ذلك
 هو قد ادعى الاكابر فقلت له الذين من مذهب مذهب هؤلاء الفقهاء وان عليا علمه لكن بعضنا الكثرة التي
 قدامي فقلت لا يجوز علي الخطا في شيء من الاحكام فكنت قلت له اليس كذلك امير المؤمنين ثم قد كان محمد

عليه

[illegible]

الحمد

الأحكام ويجوز هذه هناك بغية عن تكراره هي ما ذهبت في موضع مستقصى عن البيان ثم قال الشيخ دام الله تعالى
سألتني أبو الحسن علي بن خنيس الشاهد بعك في سجدة وأنا متوجه إلى من رأى فقال ليس قد ثبت عندنا أن
المؤمنين عمادنا أعلم الصحابة كلنا وأعرفنا بما عظم الدين كله أو استيقنوه ويتعلمون منه لفرع علم اليه وكان
سنا عنهم لا يرجع إلينا منهم في علم ولا يستفيد علينا منهم فقلت نعم هذا قولنا وهو الواقع الذي لا يخفى به
ويمكن عاقلة دفعه ولا يقدم أحد على تكاثره إلا أن يتكلم بالبيت والمكابرة فقال أبو الحسن فان بعض أهل الخلاف
قد أصبح على دفع هذا بان قال قدمت الرقابة عن علي أنه قال ما حدثني أحد بحديث لا استحفظه عليه
حدثني أبو بكر كصداق أبو بكر فولدت يعلم جميع الدين ولا يتقصر للغير لما احتاج إلى استحقاق من يحدثه ولا
لاستظهار في فهم لصحة عنده علم ما خبر به وقد روي أيضا أنه صلات الله عليه حكم في شيء فقال له خاد من
العمد لخطايا الميؤمين فقال نعم والصلاة صدقات وخطايا فماذا يكون الجواب عن هذا الكلام وكيف
الطريق إلى جعله فضلا وما في هذا الكلام أن لا يخفى أن اعتبارا به حكم بعضها على بعض حتى تساوى في الصفة
فيكون الظاهر المستفيض مقابل للثقة في الاستغاضة والمتواتر مقابل للثقة في التواتر والثابت مقابل للثقة في
الشدق وما ذكرناه عن مولانا الميؤمين صلوات الله عليه مستفيض وقوات به الخبر على التحقيق وما ذكرناه
الرجل عنه عن الحديثين فاحذرهما إذا واد من طريق الخاد وغيره موضعا لاسناد والاخر ظاهر الطالان
لاقطع اسناده وعدم وجوده في نقل معروفين الثقة وليس جود القابلة في مثل هذه الأخبار بل الواجب
استقاط الظاهر منها الشاذ وعلل المتواتر ما ضادة من الخاد والثاني أن لما ذكره المحقق من الحديث لأجل
عن أمير المؤمنين عليه السلام لا يلام ما ذكرناه من فضل مولانا الميؤمين صلوات الله عليه في العلم على سائر
الأنام منها أنه صلوات الله عليه إنما كان يستعمل على الأخبار لما لا يجترى محبة على الإضافة إلى رسول الله
عليه السلام إلا بعد موته وإنما اتفق إليه عنه فصل عنه بالبلد وفيها أنه كان يستعمل مع العلم صدق الخبر
شأنه كخبره عند غيره من السامعين فلا يشك فيه ولا يتردد فيها أنه استعمله في ما عرفه يقين اليقين ذلك
حجة لما ذكره على العناد ولا يقولونهم قائلين ذلك حكم بذلك قد حكم بالثابت منها أن يكون استخلافه صلوات
الله عليه الخبير بما لا يقص حكما في الدين ويضمن أربابا وموغلظا ولفظه حكما ولم يذكر أن أوله من أوله ولا يثبت
دفع علمك من غيره أن يكون غيرا في علم الدين وإنما خصا في العلم عن رتبة على نطق الحديث ما حدثني

F2A

[illegible]

۴۶۲

[illegible]

jabir.abbas@yahoo.com